



פנינים יקרים
מפרד"ס התורה
על סדר פרשיות השבוע

לד לד

מאוצר שיחותיו ומאמרו
של הרה"ג מו"ר המקובל
רבי בניהו יששכר שמואלי שליט"א

התשפ"ו

כל הזכויות שמורות
למכון "בני יששכר"
שע"י ישיבת המקובלים "נהר שלום" תכב"ץ



ניתן להשיג את הספר בישיבתנו הקדושה

רחוב שילה 6 י-ם

02-6249000

או בחנויות הספרים,

הפצה ראשית

"סגולה"

02-6443300

ניתן לשלוח הארות והערות

למכון "בני יששכר"

באמייל: m6222560@gmail.com

אור זרוע לצדיק ולישרי לב שמחה

לעילוי נשמת מור אבינו עטרת ראשנו
ראש ישיבתנו הקדושה "נהר שלום" תכב"ץ
האי חסידא קדישא ופרישא
עמוד התפילה ענוותן כהלל
שייף עייל שייף נפיק
ולא מחזיק טיבותא לנפשיה
כמוהר"ר **שלום אהרן שמואל** זצוק"ל
ב"ר **שמואל ורחל** ז"ל
נלב"ע ביום שב"ק כ"ג סיון התשפ"ד

ולעילוי נשמת
אמנו היקרה הצנועה והחשובה
שזכתה לזכות את הרבים
ולהעמיד דורות ישרים מבורכים
מסרה עצמה למען התורה הקדושה
הרבנית הצדקנית
מרת **שולמית רחל שמואל** ז"ל
בת נחמיה ומזל ז"ל
נלב"ע ביום השישי ז"ך אלול התשע"ט

ת.נ.צ.ב.ה



לזכר עולם יהיה צדיק

לעילוי נשמות

מורנו ורבנו

שר התורה ועמוד ההוראה

גאון ישראל ותפארתו

הרועה הנאמן פוסק הדור

ראש ממשלת התורה

מרון הראשל"צ הגאון כמוהר"ר

עובדיה יוסף

זצוקלה"ה זיע"א

נפטר ג' בחשוון התשע"ד

ת.נ.צ.ב.ה.





עכשיו
במחיר
עלות

חזר למלאי

סט הזוהר המפואר של
ישיבת המקובלים נהר שלום



עם תרגום ללשון הקודש
כולל זוהר חדש ותיקוני הזוהר

מהרו להזמין!

רחוב שילה 4 ירושלים

02-644-33-00



סבולה

בגדי שבת קודש

א. יזהר כל אדם ליחד בגדים נאים וטובים לכבוד שבת^א, ומה טוב שאפי' המלבושים הפנימיים ייחד

עיונים והארות

לקבל פני שבת מלכתא וכו'. והמכשלה הזאת תחת ידם מפני כי לא פנו הדברים רק בחומ"ר שבם ולא ידעו ולא יבינו בעמקי פנימיות התורה והנעשה בהם בצבא המרום שכל ענין לבישתן של בגדים אלו (לכבוד שבת קודש) המה הצטיירות והתגשמות לדברים העליונים ולכן הודיעו וציוו אותנו באזהרותיהן בעניינים ששורשן ועיקרם למעלה והרוחניות ומשתלשל ומתגשם בהם למטה. ואף אם לא ידעו בעמקי פנימיות התורה, עם כל זה יש לנו להאמין כי כל אלו העניינים נאחזים למעלה ומושב יקדם בשמים ממעל והפעולה הגשמית הנעשית פה עמנו היום הוא בית מושב ומשכן לשכון עליו אותה הבחינה הרוחנית באותו לבוש שמתלבש. אף אם אינו נראה בחוש. וכמו שגוף האדם הוא מדור ומשכן לנשמה אף אם אינה נראית אלא שעל ידו מראה את פעולותיה הוא הדין שכל פעולות האיש הישראלי הם מדור ומשכן לדברים רוחניים אף אם אינם נראים על ידי מעשהו.

ואני הגבר ראה עוני עמי בית ישראל בזלזול כבודה של שבת ורבת מבני עמנו יוצאים לפועלם ולעבודתם עדי ערב ביום ערב שבת וישכחו את ה' עושים מפני חמדת אלילי כספם וזהבם לא ינוחו ולא ישקוטו מאז הבקר ותעבו"ר המנח"ה ויהי לעת ערב כי יראו כי פנה היום כי בא השמש לבא והנה בהלה ואימה חשיכה גדולה נפלה עליהם ובאים ברגלים ממחרות לבוא לביתם כמי שכפאם שד כי יראו לנפשותם פן יסקלון העם אשר ברגליהם על אשר חיללו שבת קודש ויבואו אל בית חדרם וישליכו את גילולי הכיסים מחיקם מקנה קניינם אשר רכשו חללים חללים ובאשר המה מלובשים בשקים ובגדים הצואים אשר עליהם באים לקראת שבת מלכתא ועומדים לקבל פני שבת מלאים טרדות והבלי עולם עכ"ל.

וג"ע החיד"א בברכי יוסף (סי' רסב ס"ק ד) כתב וז"ל: ילבש בגדיו הנאים וישמח בביאת שבת וכו' לאפוקי עשירי עם, ההולכים אור שבת לבית הכנסת במלבושי חול וכך יושבים על שולחנם באור השבת ויהי בבקר לובשים בגדי שבת ואשר נגע אלהים בלבו ילבש בערב לכבוד השבת לקבל שבת בבגדים נאים עכ"ל.

וב"כ הגאון הגדול מהר"ח פלאגי ז"ל בספרו הנחמד כה"ח (סי' כח אות א) וז"ל: וכתב בספר ברית עולם (סי' נז) וז"ל: ואני אומר אוי להם לאותן שבלייל שבת אינם לובשים מלבושי שבת אלא שמתפללין בבגדי חול ועד הבקר לא ילבשו שבת ומחללין הדר קדושת השבת ובא להם זה כי הם עושים יום לילה ובבלי דעת נלכדים בעוונות בדבר חמור שמורים ששבת קודש מתחיל מהיום ומסיים יום ראשון בבקר והוא עון פלילי ה' הטוב יכפר בעדם עכ"ל.

א. בנמ' שבת (קיד.) איתא: "מניין לשינוי בגדים מן התורה, שנאמר (ויקרא ו, ד) ופשט את בגדיו ולבש בגדים אחרים, ותנא דבי רבי ישמעאל לימדך תורה דרך ארץ, בגדים שבישל בהן קדירה לרבו אל ימזוג בהן כוס לרבו. ומבאר המהרש"א (שם ד"ה מנין): לענין שינוי בגדי שבת מייתי לה, דהכי נמי בע"ש בגדים שבישל בהן כדכתיב (שמות טו, כג) את אשר תאפו אפו, ואת אשר תבשלו וגו', אל ימזוג בהן כוס לרבו, דהיינו כסא דקידושא במעלי שבתא.

עוד איתא בגמ' שבת (ק"ג) וכבדתו מעשות דרכיך, שלא יהא מלבושך של שבת כמלבושך של חול. וכי הא (וכמו זה) דרבי יוחנן קרי למאניה (לבגדיו) מכבדותי (פירש"י: שמכבדין בעליהן) וכו' ודבר דבר, שלא יהא דבורך של שבת כדבורך של חול (פירש"י: כגון מקח וממכר וחשבונות) ע"כ.

וכתב הטור (סי' רסב): "וישתדל שיהיו לו בגדים נאים לשבת, דכתיב (ישעי' נח, יג) "וכבדתו" ודרשינן שלא יהא מלבושך של שבת כמלבושך של חול, ואם אי אפשר לו להחליף בגדיו לפחות ישלשל אותם למטה דרך כבוד, וילבש בגדיו הנאים וישמח בביאת השבת כיוצא לקראת המלך, וכיוצא לקראת חתן וכלה... וכל המרבה לכבדו הן בגופו הן בבגדיו הן באכילה ושתייה הרי זה משובח". וכן פסק מר"ן שם (סעיף ג) ילבש בגדיו הנאים וישמח בביאת שבת כיוצא לקראת המלך וכיוצא לקראת חתן וכלה, דרבי חנינא מעטף וקאי בפניא דמעלי שבתא, ואמר: בואו ונצא לקראת שבת מלכתא; ר' ינאי אומר: בואי כלה, בואי כלה.

ובשו"ע הרב (סי' רמב, סעי' א) מבאר: שני דברים נתפרשו בשבת על ידי הנביאים והם כבוד ועונג, שנאמר וקראת לשבת עונג לקדוש ה' מוכבד, ועיקרן מן התורה, ששבת הוא בכלל מקראי קודש, שנאמר וביום השביעי שבת שבתון מקרא קודש וגו', ומקרא קודש פירשו חכמים לקדשו ולכבדו בכסות נקיה, ולענגו בעונג אכילה ושתייה. (מבוא ועד צאתו)

וכתב בספר שושן סודות (סוד השבת) וז"ל "ובשבת המלכות לובשת בגדי שבת, בגדי מלכות מדת הרחמים, ולכן בדוגמא לזה ראוי להחליף בגדי החול הרומזים למידת הדין, וללבוש בגדי שבת הרומזים למדת הרחמים עכ"ל.

וצריך ליזהר שלא יאחר מללבוש בגדי שבת אלא תיכף ומיד אחר הרחיצה ילבש הבגדים ולא יעשה כאותם המתחכמים ללבוש הבגדים רק ביום שבת בבוקר ובערב שבת הולכים המה בבגדי חול וכמו שצווח ע"ז ככרוכיא הרב חמדת ימים (דף כו ע"א) וז"ל: ואף מי שהוא אבל ישנה בגדיו בשבת דהוי דברים שבפרהסיא ולכבוד שבת ישנה. והן רבים עתה עמי הארץ שהתירו לעצמם להכנס לשבת בבגדים הצואים דחול

- אותם לכבוד שבת, והוא שיזהר ששום מין מלבוש מכל מה שלבש האדם בימי החול לא ילבש ביום שבת.^א
- ב. מעיקר הדין אין צריך שיהיו לו מנעלים מיוחדים לשבת, אבל ממידת חסידות טוב שיחליף מנעליו לכבוד שבת.^ב
- ג. ראוי ונכון למשוך ולצחצח המנעלים לכבוד שבת קודש. ואיתא במדרש ישראל אינם יודעים השכר המגיע להם עבור נקיית המנעלים.^ג
- ד. ישתדל שיהיה לו טלית נאה ומיוחדת לכבוד שבת.^ד

עיונים והארות

פליאה ישראל אינם יודעים השכר המגיע להם עבור נקיית המנעלים בערב שבת, שנאמר (שיר השירים ז, ב) מה יפו פעמיך בנעלים הה"ד (ישעיה כב, יב) ויקרא ביום ההוא לבכי ולמספד ולקרח ולחגר שק עכ"ד המדרש.

אם יוצא לדרך בערב שבת, אין למשוך מנעלים ביום שדעתו לילך לדרך:

איתא בצוואת ר' יהודה החסיד (אות מד), אל ימשח אדם מנעליו ביום שדעתו לילך לדרך.

ובספר סגולות ישראל (מערכת ד) כתב דאפשר הטעם מפני קנאת המזיקין והשדים שיש להם תמיד קנאה על האדם להרע לו, דבזמן שהאדם בביתו אינו מסוכן כל כך, אבל בדרך שכל הדרכים בחזקת סכנה על כן יש חשש פן יתקנאו בו, ועיקר אחיזה שלהם במנעלים שאין מברכין שום ברכה כשלוכדין אותו, על כן יש להם אחיזה ע"ש.

ובשבעים תמרים (אות מד) כתב: ומשמעות דברי רבנו נראה דדוקא ידיעתו מהילוך הדרך מעכב משיחת נעליו, אבל המשיחה אינו מעכבת הילוך הדרך, דאם לא ידע מהילוך דרכו ומשחם יכול לאחוז דרכו לשלום.

והוסף שם: "שמעתי מפי מגידי אמת בשם קדושי עליון שהדברים עתיקים ויש בזה סוד נורא, וכן כתב לי אדוני אבי מו"ר המאור הגדול נ"ע וז"ל, שמעתי מאחד ששמע מאדמו"ר הזקן נבג"מ זיע"א (הוא בעל השו"ע הרב והתניא) שאמר על דבר מה שכתב בצוואת רי"ח שלא יסוך מנעליו ביום צאתו לדרך, אם נבאר טעמו של דבר זה יהיה החיבור חיבור גדול כחיבור של"ה הקדוש עכ"ל. ועתה תחזה איך דברי הצוואה הזאת עומדים ברומם של עולם, אשר לפי מיעוט ידיעתנו נראים מתמיהים, על כן יזהר האדם בזה. עכ"ל. (מבוא ועד צאתו)

ה. **באר** היטב ומשנה ברורה (ס' רסב סק"ה).

וללבוש בגדי שבת ביום חול בשמחות וכדו' עי' שעה"כ (ענין רחיצת פי"ד דף סג ע"ג) שכתב כי מורי ז"ל הזהירני שאפי' החלוק של שבת אין ראוי ללבוש ביום חול כלל. וכ"כ הכה"ח (ס"ק כד). וכ"כ הגר"נ קרליץ (חוט שני ח"א פ"ג ד"ה עוד פרטי דינים). ובספר פסקי תשובות (סי' רס אות ה) כתב בשם התורת חיים ללמד זכות על אותם הנוהגים היתר בדבר שכן מצינו ברות שלבשה בגדי שבת ע"פ ציווי נעמי עיי"ש.

ב. **שעה"כ** (דף סג ע"א) וז"ל יזהר ששום מין מלבוש וכיוצא בו מכל מה שלבש האדם בימי החול, אין ראוי ללבושו ביום שבת. פ"ח (פ' ד' משער השבת). בא"ח (פ' לך שנה ב' אות יח), וז"ל: יזהר ליחד בגדים נקיים וטובים לכבוד שבת, והעולם לא נהגו לייחד לשבת החלוק והמכנסיים, מיהו הנזהר בזה תע"ב. עכ"ל. א"כ משמע מדברי רבנו האר"י שצריך גם החלוק שהוא בימינו הגופיה וכ"ש טלית קטן שיהיו מיוחדים לשבת. ועי' בספה"ק מקבציאל שיצא זה עתה לרבנו הרי"ח הטוב (ש"ב פר' לך אות נא) וז"ל: גם צריך האדם להיות ותתן לכבוד שבת ולא יהיה קמצן בענינים כאלה, אלא יכין לו בגדים חשובים כפי יכולתו שיהיו מיוחדים לשבת. והנזהר לייחד גם הכתנת והמכנסיים כמו מנהג רבנו האר"י זיע"א אשריו ואשרי חלקו. ואף אם אינו נזהר בזה לפחות יזהר בשאר בגדים שיהיו מיוחדים לשבת, וכל המרבה לכבד השבת במלבושים נאים וחשובים שכרו גדול, אך יהיו כל מעשיו לשם שמים, דהיינו שתהיה כונתו לכבד את השבת ולא בעבור להתגאות ולהתפאר במלבושיו לעיני הרואים. עכ"ל.

ויש מקפידים שאף המעיל חורף והסוודר והצעף וכדו' יהיו מיוחדים לכבוד שבת וכדמצינו במהג"י החת"ס (הובא בשו"ת דברי ישראל ח"א סי' טו) שגם כפפות הידים היו לו מיוחדים לשבת.

ג. **בה"ח** (סי' רסב, אות כה) וז"ל: ואם צריך להחליף גם הסנדל עי' רב פעלים (ח"ד סי' יג) שכתב דאין צריך להחליף, והביא ראיה מירושלמי שבת (פרק ו, הלכה יב) שכתב דלאו אורחיה דבר נש מיהו תרין סנדלין חד לחולא וחד לשבתא יעו"ש, מיהו נראה היינו לפום דינא, אבל ממדת חסידות נכון להחליף. וכ"כ מו"ר מופת הדור בחזון עובדיה (שבת א' דף כ"ז) וז"ל דאין צורך ליחד נעלים לשבת, ורק ראוי למשחן ולצחצחן יפה לכבוד שבת. והמתחסד ליחד נעלים מיוחדות לשבת תבוא עליו ברכה.

ועיין בספר עבודת הקודש (סי' קלט) להגאון חיד"א שכתב וז"ל ישתדל להחליף שמלותיו לשבת ואשרי למי שיש לו בגדים מיוחדים מכף רגל ועד ראש ע"כ. משמע גם המנעלים. וכ"כ החסד לאלפים (אות ג) דאפילו מכנסיים ומנעלים והכובע ששוכב בו וכדומה, הכל כאשר לכל יהיה מיוחד לו לשבת אם אפשר יעו"ש. וכיום רוב העולם נוהגים שיש להם מנעלים מיוחדים לשבת.

ד. **בילקוט** אוהב ישראל (ערך מצוה, עמ' קט) וז"ל איתא במדרש

ה. צריך להזהר שהבגדים שמיחד אותם לכבוד שבת יהיו "לבנים" ולא בצבעים אחרים, וכתב מהרש"ו ז"ל שקבל ממורו האר"י ז"ל שכפי הצבע וגוון המלבושים שלובש האדם בעוה"ז כן ממש יתלבש האדם בעוה"ב אחר פטירתו תמיד ביום השבת.¹

ו. מלבושי שב"ק מצילין את האדם מכל צרה וצוקה ומסוגלים לפרנסה טובה.²

עיונים והארות

קנוסא את גזרתניהו לשקך בגיזרא דפרזלא, (פרש"י, כלומר נידוי). ע"כ. וכתב המאירי שם, וז"ל: דבר שהיתרו פשט בהלכה, ורצה אחד להחמיר על עצמו, יזהר שלא לעשות כן בפני מי שגדול ממנו בתורה שזה כמראה גדולתו בפניו, וכמתחסד ביותר ממה שאינו חוק עליו, משום יוהרא. ואם עושה כן יש כח באותו גדול לנדותו, אא"כ היה האיש ההוא נודע ומפורסם בחסידות ובשלמות כוונתו שאין כאן משום יוהרא. וכ"כ מהרש"ל בספר ים של שלמה (ב"ק פז ס"י מא), שאע"פ שר' יהודה בן קנוסא לא ראה את רבי ור' חייא, כיון שמראה עצמו שהוא ירא שמים מאד, והוי גאווה יתירתא, ראוי לנדותו אם לא שידוע אל החכם שאינו עושה אלא לשם שמים. וש"מ שראוי לנדות בר בי רב שמתיהר בדין, בדבר שפשט היתרו בישראל, וגם רבו נוהג להקל, אפילו עשה כן שלא בפני רבו חייב נידוי, אא"כ ידוע הוא בחסידותו וכו'. ע"ש. וכן ראיתי בשו"ת פנים מאירות ח"ב (ס"י קנב) במה שנהגו אנשי מעשה ללבוש בגדי לבן בשבת, דכיון דהאידינא נהגי כ"ע במלבושים שחורים, אם איזה אחד לובש לבנים אינו רשאי לעשות כן משום יוהרא, והמקובלים לא דברו אלא בימיהם שלא נהגו ללבוש שחורים, משא"כ במדינתנו הלובש לבנים חיישין לזחוחי הלב ויוהרא, ויוצא שכרו בהפסדו וכו'. ושם הביא דברי הגמרא (ב"ק פא:) ודברי המהרש"ל בים של שלמה הנ"ל. וכ"כ הגר"ח פלאג'י בספר רוח חיים (ס"י רסב), שתלמיד חכם הרוצה ללבוש לבנים בשבת, בעיר שהגדולים אין נוהגים כן, איכא משום יוהרא. ורק אם הוא שלם בשלימות בכל הדברים בתפלות וברכות ומפורסם בחסידות רשאי לעשות כן. עכ"ל.

ודע שמכיון שאנחנו גדלנו במחיצתו של מו"ר המקובל האלקי כמוה"ר מרדכי שרעבי זצוק"ל והוא היה לובש לבן וגוער במי שלובש שחור לכן היינו משתדלים ללבוש בגדים בהירים אפור בהיר, ירוק בהיר, וכך אני נוהג עד עתה, וברבות הימים זיכני ה' יתברך להיות המקדים לשיעורו של מו"ר מופת הדור זצוק"ל והייתי הולך עם אותם בגדים בהירים שאני לובש בשב"ק כי כתב האריז"ל שלא להחליפם רק עד שהולך לישון וכאשר קיבלתי ספר חזון עובדיה שבת ח"א ממו"ר ולמדתי בו וראיתי את הדברים הללו שכתב עשיתי חליפה חדשה בצבע כחול וכל מוצש"ק שהייתי הולך ויושב לפני מו"ר וזיכתי להיות הרב המקדים הייתי מחליף החליפה לכחול שלא להראות שונה מאחרים לפני מו"ר. ובכל זאת אדם הרוצה להיות חסיד ולנהוג כדעת האר"י בודאי צריך ללבוש לבן כל בגדיו וכמו שכתב הגאון המקובל הרב כה"ח.

ז. **כדאיתא** במדרש פליאה (הובא בתענוג שבת): אמר בלעם לבלק האיך אקללם הלא הם לובשים בגדי שבת ויו"ט.

ו. **שעה"כ** (שם), פע"ח (שם), בא"ח (שם), וכתב שם בשעה"כ שאמר האר"י למהרש"ו שפעם אחת נגלה אליו בקבלת שבת נשמת חכם אחד שנפטר בימיו וראהו לובש שחורים ואמר לו לפי שבעוה"ז היה לובש שחורים ביום השבת שלכך היו מענישים אותו שם להלבישו אחר פטירתו בגדים שחורים אף ביום השבת. ועוד כתב שם וז"ל דע כי אין לפחות מן ד' בגדי לבן והם המלבוש העליון, והתחתון, והאזור אשר על לבושו התחתון, והחלוק אשר על בשרו, עכ"ל. ונראה דבימינו הלבנים שעל בשרו לקבל הזיעה הם החלוק שעל בשרו והמכנס הם כנגד "הלבוש התחתון" והחגור זה האזור והמעיל העליון הוא "המלבוש העליון". ועיין כה"ח פלאג'י (ס"י כ"ח אות א') שהביא בשם ילקוט ראובני (פ' בראשית) דלפי הלבוש שלובש האדם בעוה"ז בשבת באותו גוון מלבישים אותו בעוה"ב, וכתב שאח"כ מצא בילקוט ראובני (פ' יתרו) שצריך ללבוש בשבת בגדי צבעונים יעו"ש, וכתב שם הרב הנז' שאין קפיידא ללבוש לבן כולו אלא שלא ילבש שחורים או אדמוני כולו אומנם לכמה גוונים אין לחוש, וכן נראה ממ"ש בספר דעת חכמה (דף י"א ע"ב) וכמ"ש על הפסוק לא תבערו א"ש שהוא ר"ת א'דום ש'חור, אמנם בספרו רוח חיים (ס"י ר"ץ) הביא מכמה מחברים שצריך ללבוש לבנים.

ועיין כה"ח למהר"י סופר זצוק"ל (ס"י רסב אות כו) דנראה דבלבשת בגדי לבן ליכא יוהרא כיון שחושש אל בחי' מלבוש נפשו בעוה"ב והכתוב אומר "וכל אשר לאיש יתן בעד נפשו" עכ"ל. ושמענו מפיו של מו"ר המקובל האלקי כמוהר"ר מרדכי שרעבי זצוק"ל שהעיקר שלא ילבש בגדים בצבע שחור או אדום או כחול כהה אך שאר צבעים יכול ללבוש אם אין לו בגדי לבן וכן ראינו לכמה חכמים זצ"ל שהיו לובשים בצבע אפור או בצבע תכלת או בצבע קרם ויש מן החכמים שהלכו בבגדי לבן דווקא מכף רגל ועד ראש וכל לבבות דורש ה' והיע"א.

אמנם ראה מש"כ מופת הדור בספרו חזון עובדיה (שבת א דף כו) וז"ל והנה מורן הש"ע (ס"י רסב ס"ב) כתב, שיהיו לו בגדים נאים לשבת. והרב באר היטב שם כתב בשם האר"י ז"ל, שיש ללבוש בגדים לבנים, ונראה שבמקום שנוהגים ללבוש בגדים שחורים, הרוצה לנהוג ללבוש לבנים כדברי האר"י, אינו רשאי לעשות כן, דמחזי כיוהרא. ובפרט כשעושה כן בפני גדולים בתורה ובחכמה. כדאשכחן בב"ק (פא:) רבי ור' חייא הוו שקלי ואזלי באורחא, ואסתלקו לצדי הדרכים, והוה ר' יהודה בן קנוסא מפסע ואזל קמייהו, אמר לו רבי לר' חייא מי הוא זה שמראה גדולה בפנינו, (שמראה שהוא ירא שמים מאד, ומיחזי כיוהרא. רש"י), א"ל ר' חייא שמא ר' יהודה בן קנוסא תלמידי הוא שכל מעשיו לשם שמים. כי מטו לגביה חזייה, אמר ליה אי לאו דיהודה בן

ז. אפילו אם הוא בדרך לבדו, גם כן ילבש בגדי שבת כמו בביתו, כי אין המלבושים לכבוד הרואים, כי אם לכבוד שבת.^ז

ח. אפילו אדם שהוא בתוך שנים עשר חודש על אביו ואמו צריך להזהר שלא ילבש בגדים שחורים ביום השבת.^ח

הקדמת הרש"ש וכוונת בגדי שבת קודש

ילבש ארבעה בגדי לבן כנגד ארבע אותיות הוי"ה ב"ה שהם בגדי הבריה. והם המלבוש העליון, והתחתון, והאזור שעל לבוש התחתון, והחלוק אשר על בשרו. ויהיו לבנים כי כן ילבישוהו בעוה"ב כפי צבע גווני בגדיו שלובש בעולם הזה.

**וכשילבש החלוק יכוין לשם חלוק של הקב"ה יזהריאל
וכשילבש הלבוש יכוין לשם אכתריאל
וכשילבש מנעליו יכוין לשם יוצפזזירון**

עיונים והארות

ונצולים בזכות מלבושי שבת, ע"כ נכון אמירת פסוק זה בעת הלבשתם כמובן. (מבאר השבת עמוד שסג)

ח. **משנ"ב** (סי' רסב ס"ק ו) בשם החיי אדם וז"ל: ואפי' אם הוא בדרך לבדו, ובבית אינו יהודי גם כן ילבש בגדי שבת, כי אין המלבושים לכבוד הרואים, כי אם לכבוד שבת.

ולכן אף הנשים בביתן חייבות עוד לפני הדלקת נרות ללבוש בגדי שבת מכובדים ונאים (משנ"ב ס"ק יא).

ובזה שלובש בגדי שבת יזכור כל עת ששבת היום ולא יבא לחלל ח"ו את השבת. (אורחות חיים להר"י מלונגיל הל' ער"ש אות ט)

ט. **בא"ח** (שם). וכ"כ הרב חמדת ימים (דף כו ע"א) וז"ל: ואף מי שהוא אבל ישנה בגדיו בשבת דהוי דברים שבפרהסיא ולכבוד שבת ישנה. ומו"ר מופת הדור בהליכות עולם (ח"ג עמ' סב) כתב דאף בתוך שבעת ימי אבלות אסור שלא יראה אבלות בפרהסיא.

י. **ועי'** בפרי עץ חיים (דף צא ע"ג) וז"ל: בענין המלבושים של שבת אמר לי מורי ז"ל ענין א' שצריך לכוין והוא שטוב מאד ששום מלבוש או כיוצא בו מכל מה שהאדם לובש בשבת אין ראוי שיהיה עליו בימי החול ואפילו החלוק של שבת אין ראוי ללבושו בימי החול. ואמר לי כשאלבוש בערב שבת החלוק של שבת אכוין לשם **זהריאל** שהוא סוד החלוק של השם יתברך הנזכר בפרקי היכלות (דברי ישמעאל) והוא מועיל מאד אל הקדושה להמשיכו אל האדם. וכשילבש הלבוש יכוין בשם **אכתריאל** עכ"ל.

וב"ה בסידור היר"א (ח"ב דף 99) אמנם שם סידר את השם כזה - זהדריאל, אמנם כתב הפת"ע (דף ס ע"ג אות צ) שד' שהוסיפו בשם היא טעות סופר כי הרב בשעה"כ (דף סג ע"א) ובפע"ח (פרק ד' דשבת בשערוה"ק דף יב) כתב בלא אות ד' ולכן נראה דטעות סופר נפל, ועיין עוד בא"ח (פ' לך לך אות יח) שכתב גם שם זה ולכן גם אנו סידרנו כאן את השם הזה בלא הוספת אות ד'. וכונה זו מועילה מאד לאדם כדי שימשיך אליו קדושה.

ובספר נופת צופים (להרה"ק רבי פנחס מקאריץ ז"ע, דף פ) מובא, דהנה יש לבושי שבת ויום טוב, והם הבגדי קודש, וכמו שכתוב בבגדי כהונה בגדי קודש לאהרן, והלבושים הללו מי שזוכה ללבושן ניצול מכל רע, וכל בחינת הרע בורח מן האיש שזוכה ללבוש אותן בגדי שבת, והלבושים הללו הם בחינת אורות מקיפים, והם שמירה גדולה לאדם, וזהו אמרת ה' צרופה מגן הוא לכל החוסים בו, פירוש שע"י אמרת ה', שאומר שירות ותשבחות לה', נעשה ונמשך עליו בחינת אורות מקיפים מן הדיבורים, ונעשה לו בחי' מלבוש, וזהו הלשון אמרת ה', ש'אמרת' היא גם כן בלשון הקודש בגד מלשון בצע אמרתו [ומתרגמין בזע פורפירא], והיא ג"כ בחינת שמש, שהלבנה בחינת מלכות קבלה מן השמש, וכן אמרת היא בגימטריא שמ"ש, עד שמבחינת אמרי השירות ותשבחות נעשה בחינת לבושי שבת ובחינת שמש וכו', ואין להרע שום אחיזה בו, וזהו המברך את עמו ישראל בשלום, בשלום היא אותיות מלבוש, פי' ע"י המלבוש בחינת מקיפים בחינת לבושי שבת ויו"ט כנ"ל, נכנע בחינת הרע, ואין להרע שום אחיזה ח"ו, וע"כ היא שלום, וזהו השלום האמיתי, אך החלוק שבין מלבוש לבגד היא כך, דבגד היא מלשון בגידה, כי מדריגה הזאת היא אינו כ"כ גדולה כמו בחינת מלבוש שאין להרע שום אחיזה בו, אלא שבחי' זו שנקראת בגדי קודש יכולין בחינת הרע לאחוז ח"ו, ואינה כ"כ שמירה מעולה כמו בחינת מלבוש בחינת לבושי שבת, ושבת היא בחינת מלכות, דלית ליה מגרמיה כלום, וכשממשיך עליו הלבושים הנ"ל והרע בורח ממנו כנ"ל, אזי הוא נקרא אדם השלם וכו'.

ובספר חמרא טבא (רימנוב, פרשת בלק דף צ"א) מובא, איתא [בסידור האריז"ל] בעת שלובש מלבושי שבת יאמר מקרא זה (ישעי' נד, יז) כל כלי יוצר עליך לא יצלח וכל לשון תקום אתך למשפט תרשיעי, ולא ראיתי בשום מקום הטעם והשייכות מקרא זה אל מלבושי שבת, וי"ל כי איתא בספר עיר דוד בשם מדרש פליאה בזו הפרשה וז"ל: אמר בלעם איך אוכל לקללם שהם לובשים בגדי שבת ויו"ט עכ"ד עיי"ש, ובזה מובן שע"י מלבושי שבת נצולים מכל פה ולשון שרצונם להרע להם,

עשיית מלאכה בע"ש

- א. אסור לעשות מלאכה בערב שבת מזמן מנחה קטנה ולמעלה שהוא תשע שעות ומחצה בשעות זמניות^א.
- ב. הא דאסרו לעשות מלאכה בער"ש, היינו רק כשעושה המלאכה דרך קבע אבל אם עושה אותה דרך עראי כגון לכתוב אגרת לחברו או לתפור כפתור בבגדו וכדומה מותר^ב.
- ג. מותר לכתוב דברי תורה דרך לימודו. ואפילו קובע עצמו לכך. ואין הבדל בין אם כותב בכתב יד, או כותב במחשב, שכל שהוא לצורך לימודו, שרי. אפי' עד סמוך לכניסת השבת^ג.
- ד. מותר לתקן ספר תורה אפילו לאחר זמן מנחה כדי שיוכלו לקרוא בו בשבת דהוי לצורך השבת אבל אסור לכתוב ס"ת תפילין ומזוזות בשכר, אא"כ אין לו מה לאכול או שהוא צריך עתה למזוזה ולספר תורה^ד.
- ה. פרקמטיא מותרת ואפי' שיש חולקים, מ"מ פשט המנהג בהיתר בכל המקומות, אמנם יש לסגור החנויות מוקדם קודם השבת כדי שיוכל להתכונן לכבוד שבת^ה.

עיונים והארות

היום, לפי שהיא מלאכת שמים, אבל סופרים שכותבים בשכר אין להם רשות לכתוב אחר חצי היום. והיינו כדעת המפרשים מנחה גדולה, אבל לדעת המפרשים מנחה קטנה, גם כאן מותר עד מנחה קטנה. ע"כ. וכתב בנן איש חי (שם), שאם הכין בבוקר צרכי שבת בהלואה בשביל עונג שבת, על סמך השכר שיהיה לו בערב שבת במלאכתו שיעסוק כל היום, שרי ליה לעסוק כל היום. ע"ש. ואמנם, אם הוא תיקון לספר תורה, כדי שיוכלו לקרוא בו בשבת, הוי לצורך שבת, ומותר לתקנו בערב שבת גם אחר זמן מנחה קטנה. וכן מסתבר. וכ"כ מו"ר הראשל"צ בספרו ילקוט יוסף (שם במקורות להלכה ד).

ה. **מ"א** (שם ס"ק א), בא"ח (שם), כה"ח (שם אות ב'). וחנויות מכולת אשר מוכרים מאכלים ומשקים לכבוד שב"ק בכלל צורכי שבת הם ומותר להם למכור עד סמוך לשבת. ועי' במשנ"ב (סי' רנו ס"ק א) שכתב דראוי שיסגרו החנויות כמו שעה קודם השבת ובס"ק ב' כתב נכון מאד שימצאו אנשים המתנדבים בעם לילך ולזרז בכל רחובות קריה ע"ד סגירת חבורות קדושות המיוסדות על השגחת השבת ואשרי חלקם כי הם מזכים את ישראל לאביהם שבשמים ויזכו עבור זה המתחזקים תמיד במצוה זו לבנים גדולי ישראל. ובשער הציון (ס"ק ו') הוסיף וכעין מה שאמרו בשבת (כג), הזהיר בנר, וכו', ושם הלא היה זהיר רק בעצמו, וכל שכן בזה שהוא מזכה תמיד לרבים מבני ישראל, וגם אמרו חז"ל גבי אלקנה, כשהיה עולה לרגל בכל שנה היה מכיין בכל פעם לזרז את ישראל שהם גם כן יזכו במצוה זו לעלות לרגל, ואמר לו הקדוש ברוך הוא, אתה כונת לזכות את ישראל, אני אוציא ממך בן שיזכה את ישראל לפני, וזכה ויצא ממנו שמואל.

א. **שו"ע** (סי' רנא סעי' א). וכתב שם, שהעושה מלאכה מן המנחה ולמעלה אינו רואה סימן ברכה, בא"ח (שנה ב' לך לך אות כ). וכתב הרב הקדוש ראשית חכמה (שער הקדושה פ"ז) שלפי דברי הזהר הקדוש פ' ויקהל (דף יד) נראה שאחר שיטבול אסור לו לעסוק בעשיית מלאכה, אלא בתיקון צרכי שבת והנכון שאחר הטבילה יעסוק בתורה עד שיקבל שבת כי הטבילה הוא כמעט הקבלת שבת יעו"ש, ועי' זוה"ק (ח"ב דף רג). כה"ח (סי' רנא אות ג), ועיין שם עוד (אות ד) מעשה שהביא על אשה אחת שהיתה טווה בער"ש.

ב. **רמ"א** (שם), כה"ח (שם אות י' ו"א), בא"ח (שם), וסופרי סת"ם צריכים זהירות גדולה שלא לכתוב מזמן המנחה ומעלה, אמנם מותר להגיה את הס"ת שקוראים בו בציבור בשבת ולתקן הטעויות.

ג. **בן כתב מרן** בשלחן ערוך (שם סעי' ב), שהוא הדין למי שכותב ספרים לעצמו דרך לימודו. ואפילו אם קובע עצמו לכתובה זו שרי, ואפילו אם אינו צורך השבת. וכמ"ש בבית יוסף שם, מאחר שהוא דבר מצוה. וכ"כ הלבוש. וכ"ה בנן איש חי (ש"ב פר' לך לך אות כ). וכ"ד מו"ר הראשל"צ בספרו ילקוט יוסף (תשע"א, סי' רנא הלכה ב).

ד. **כתב הרמ"א** (סי' רנא סעי' ב) וז"ל, אבל אסור לכתוב לחבירו בשכר. והוא מדברי המרדכי פרק מקום שנהגו. וכתב בספר שלחן שלמה, שלכן יזהר הכותב ספרי תורה תפילין ומזוזות, שלא יכתוב בשכר, אם לא שהוא צריך עתה למזוזה או ספר תורה או תפילין, או שהוא דחוק לצרכי שבת. והו"ד במשנה ברורה (שם ס"ק ו). וכן כתב בכף החיים (ס"ק טו"ב) בשם הא"ח, שמותר לכתוב דברי הלכה שאדם כותב לעצמו לאחר חצי

מאמרי הזוה"ק

ח"א ע"ח ע"ב

וַיֹּאמֶר יְהוָה אֶל אַבְרָם, [א] מֶה פְּתִיב לְעֵילָא (בראשית יא) וַיָּמָת הָרֶן עַל פְּנֵי תֶרַח אָבִיו וְגו'. מאי אִירֵיא הָכָא, מה כתוב למעלה בסוף הפרשה הקודמת וימת הרן על פני תרח אביו, ושואל מה ענין הרן על פני תרח לכאן שה' אמר לאברם לך לך, ומשיב **אַלָּא עַד תַּחֲוֹא יוֹמָא לָא תָּהוּ בַּר נֶשׁ דְּמִית בְּחַיֵּי אָבִיו בַּר דָּא [ב], וְכַד אֶתְרַמִּי אַבְרָם לְנוֹרָא אֶתְקַטִּיל הָרֶן בַּא** להודיע לנו שעד אותו יום שמת הרן לא היה בן אדם שמת צעיר מאוד בחיי אביו חוץ מהרן שכאשר הושלך אברהם לאש אז נהרג הרן, וּבְגִין דָּא נִפְקוּ מִתַּמָּן ובשביל זה יצאו מאור כשדים. **מֵאֵן קָטִיל לֹוֶן לְהָרֶן,** ושואל מי הרג להם את הרן **אַלָּא פִּיּוֹן דְּרָמוּ אַבְרָהָם לְנוֹרָא דְּכַשְׁדָּאִי, אֶתְנָלִי עָלֶיהָ קְדָשָׁא בְּרִיךְ הוּא וְשִׁזְבִּיהָ, וְהָוָה תֶּרֶן אַחֲוֵי קָאִי תַּמָּן** אלא מפני שהשליכו את אברהם לאור כשדים נתגלה עליו הקב"ה והצילו והיה אחיו עומד שם. **אָמְרוּ פְּשָׁדָאִי בְּגִין וְכוּתִיָּה דְּהָרֶן אֲשֶׁתִּיב,** אמרו הכשדים בשביל זכותו של הרן שלא יכאב לו ניצול אברהם **מִיד נִפֵּק שְׁלֵהוּכָא דְּאֶשָּׁא וְאוֹקְדִיהָ לְהָרֶן,** מיד יצאה שלהבת של אש ושרפה את הרן שלא יחשבו שבזכות הרן ניצול אברהם **תָּדָא הוּא דְּכַתִּיב** זה הוא שכתוב **וַיָּמָת הָרֶן עַל פְּנֵי תֶרַח אָבִיו. וְאֵית דְּאֶמְרֵי וְרַעָא דְּתֶרַח לִית אֶשָּׁא שְׁלֵמָא בֵּיה,** ויש שאומרים שהכשדים חשבו שזרע של תרח אין האש שולטת בו, כי היתה לו זכות מיוחדת כיון שהיה לו בית חרושת לע"ז **אֲבָל נִרְמִי לְהָרֶן לְנוֹרָא, וְאִי לָא אֵיתוּקְדַּ נִדַּע בְּנוֹדָאִי דְּלָא שְׁלֵמָא נִוְרָא בְּוִרְעִיהָ,** אבל ננסה הדבר ונשליך את הרן לאש ואם לא ישרף באש, נדע ודאי שאין האש שולטת בזרעו של תרח **מִיד רָמִי לִיהָ לְהָרֶן לְנוֹרָא וְאֵיתוּקְדַּ** מיד השליכו את הרן לאש ונשרף ואז ידעו שיד הקב"ה כאן **וְהָוָה תֶּרֶח אָבִיו קָאִים תַּמָּן,** והיה תרח אביו עומד שם באותה שעה **תָּדָא הוּא דְּכַתִּיב** וזה הוא שכתוב **וַיָּמָת הָרֶן עַל פְּנֵי תֶרַח אָבִיו.**

עיונים והארות

בחיי מתושלח חמש שנים. כיצד. אחר שמתושלח הוליד את למך חי עוד תשפ"ב שנים וכל ימי למך לא היו אלא תשע"ז שנים הרי שלמך מות ה' שנים קודם מיתת מתושלח. וכן עשרה דודות מנח עד אברהם מצינו שמתו בחיי אביהם. וי"ל שהכוונה שעד מקרה זה לא מת בן בחיי אביו היינו שימות בפניו ממש לעיניו, ולכן כתב להלן והוה תרח אביו קאים תמן. ואילו במקרים שראינו לא היה האבא באותו מקום בעת פטירת בנו, לכן לא נאמר שם כמו שאומר לפנינו על פני תרח אביו.

א. **ואעשך לגוי גדול ואברכך ואגדלה שמך והיה ברכה.** ס"ת ואברכך ואגדלה שמך עולה בגמטריא אד"ם לרמוז כי אדה"ר היה בג"ע בתחילה וע"י חטאו נתגרש ואברהם אבינו ע"ה תיקן מה שפגם אדם. ולפיכך, כיון שתיקן והיה בחו"ל אמר לו הקב"ה לך לך מארצך וגו' אל הארץ אשר אראך דומיה דג"ע. א"כ מה שגרם אדה"ר שהיה בג"ע ונטרד לחוץ, תיקן אברהם אבינו שהיה בחוץ ונכנס לפנים שהיא א"י דומיא דגן עדן. (פתוחי חותם עמי כ"ז)

ב. **ולכאורה** קשה, הרי הבל מת בחיי אביו אדה"ר. וכן למך מת

בְּהָהוּא יוֹמָא יָדְעוּ כָּל אוֹמְיָא וְלִישְׁנֵיָא דְלֹא שִׁיזְבִּיה לְאַבְרָהָם אֱלָא קִדְשָׁא בְּרִיךְ
הוּא דְאִיהוּ יְחִידָא דְעֶלְמָא, באותו היום ידעו אומות העולם וכל הלשונות שלא הציל את

אברהם אלא הקב"ה שהוא יחידי בעולם, והיה קידוש ה' גדול וְהוּוּ מִיִּיתִין בְּנִיָּהוּ לְמִשְׁפָּנִיה דְאַבְרָהָם
וְאִמְרִין לִיה חֲמִינָן לָהּ, דְאֵת רַחֲיִין בְּקִדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא דְאִיהוּ רַבּוּנִיה דְעֶלְמָא,
והיו מביאים את בניהם למשכנו של אברהם ואמרו לו ראינו כך שאתה בוטח בקב"ה שהוא אדון העולם אוֹלִיף
לְבִנְנָא מְאֹרְחָךְ דְאֵת יָדְעָ, תלמד גם לבנינו מדרכך שאתה יודע שהיא דרך ה' יתברך וְעֲלִיָּהוּ אָמַר
קָרָא ועליהם אמר הפסוק (תהלים מז) נְדִיבֵי עַמִּים נֶאֱסָפוּ עִם אֱלֹהֵי אַבְרָהָם הֵיטָּת וּנְתִיבֵיהֶם.

תָּא חַזִּי, בא ראה מַה בְּתִיב מַה כְּתוּב וַיִּקַּח תֶּרַח אֶת אַבְרָם בְּנוֹ וְאֵת לוֹט בֶּן הָרָן
וְגו'. וַיֵּצְאוּ אִתָּם מֵאוּר כַּשְׁדִּים. וַיֵּצְאוּ אִתָּם, ושואל מדוע כתוב ויצאו אתם בלשון רבים
אִתּוֹ מִיבְעֵי לִיה. דְהָא בְּתִיב אִתּוֹ צִרִיךְ לומר בלשון יחיד שהכונה עם תרח שהרי כתוב וַיִּקַּח תֶּרַח
וְגו' מֵאִי מְדוּעָא כְּתוּב וַיֵּצְאוּ אִתָּם. אֱלָא וּמִתְרַץ תֶּרַח וְלוֹט עִם אַבְרָהָם וְשָׂרָה נִפְקוּ
דְאַנּוּן הָווּ עֲקָרָא לְמִיפָק מִגּוֹ אֲנּוּן חֲיִיבָא, יצאו תרח ולוט עם אברהם ושרה שאברהם ושרה היו
הסיבה העיקרית לצאת מאור כשדים מתוך אותם הרשעים דְכִיּוֹן דְחֲמָא תֶּרַח דְאַבְרָהָם בְּרִיה
אֲשֶׁתִּיב מִגּוֹ נּוֹרָא, שכיון שראה תרח שאברהם בנו ניצול מתוך האש אֲתַחְדָּר לְמַעַבְד רְעוּתִיהָ
דְאַבְרָהָם, חזר לעשות רצונו של אברהם וּבְגִין כֵּךְ וַיֵּצְאוּ אִתָּם תֶּרַח וְלוֹט ובשביל כך כתוב ויצאו
אתם שתרח ולוט יצאו עם אברהם ושרה.

וּבְשַׁעֲתָא דְנִפְקוּ מַה בְּתִיב וּבְשַׁעֲתָא שִׁינְאוּ מַה כְּתוּב לְלַבַּת אֶרְצָה בְּנֵעֵן, דְרַעוּתָא דְלַהוֹן
הָיָה לְמִיתָהּ תַּמָּן. שֶׁהֲרָצוֹן שֶׁלָּהֶם הָיָה לִלְבַּת שֶׁם מְכָאן אוֹלִיפְנָא מְכָאן לְמַדְנּוּ כָּל
מֵאן דְאַתְעֵר לְאַתְדַּבְּחָהּ מְסִייעִין לִיה. כֹּל מִי שֶׁמִּתְעוֹרֵר לְהִיטָהָר מִסִּיעִים אוֹתוֹ מִן הַשָּׁמַיִם תָּא
חַזִּי, דְהָכִי הוּא דְכִיּוֹן דְבְּתִיב בא ראה שכך הוא שכיון שכתוב לְלַבַּת אֶרְצָה בְּנֵעֵן מִיד
וַיֹּאמֶר יְהוָה אֶל אַבְרָם לֵךְ לָהּ, וְעַד דְאִיהוּ לֹא אֲתַעֵר בְּקִדְמִיתָא לֹא בְּתִיב לָךְ
לָךְ ועד שהוא אברהם לא נתעורר בתחילה לא כתוב לך לך.

תָּא חַזִּי, בא ראה מַלְּה דְלַעֲיִלָא לֹא אֲתַעֵר עַד דְאַתְעֵר לְתַתָּא בְּקִדְמִיתָא דְבַר שֶׁל
מַעֲלָה לֹא מִתְעוֹרֵר עַד שֶׁמִּתְעוֹרֵר הַעֲנִין שֶׁכִּנְגְדוּ לְמַטָּה בְּתַחֲלִילָה עַל מַה דְתִשְׁרִי תַּחֲיָא דְלַעֲיִלָא,
כדי שישיר ויומשך השפע ההוא מלמעלה כי הדבר העליון זך מאד אי אפשר לירד ולהשתלשל למטה וְרָזָא דְמַלְּה,
וסוד הדבר נְהוּרָא אוֹפְכָא לֹא אֲתַאחִיד בְּנְהוּרָא תְּנוּרָא עַד דְאִיהוּ אֲתַעֲרִית
בְּקִדְמִיתָא, האור השחור לא מתאחד באור הלבן עד שהיא מתעוררת תחילה בִּיּוֹן דְאִיהוּ אֲתַעֲרִית
בְּקִדְמִיתָא, מִיד נְהוּרָא תְּנוּרָא שְׂרִיָּא עָלֶיהָ. כיון שהיא מתעוררת תחילה האור הלבן שורה עליה.

וְעַל דָּא בְּתִיב וְעַל זֶה כְּתוּב (תהלים פג) אֱלֹהִים אֵל דְּמִי לָךְ אֵל תַּחֲרַשׁ וְאֵל תִּשְׁקֹט אֵל
 אלהים שהיא בחינת המלכות שלא תחרש ולא תפסיק את ההתעוררות מלמטה. **בְּגִין דְּלֹא יִתְפַּסֵּק**
נְהוֹרָא תְּנוּרָא מַעְלָמָא לְעֵלְמִין בשביל שלא יפסק האור הלבן מהעולם לעולמים. **וְכֵן (ישעיה סב)**
הַמּוֹפִירִים אֶת יְהוָה אֵל דְּמִי לָכֶם. בְּגִין לְאַתְעָרָא לְתַתָּא בְּמַה דְּיִשְׂרֵי אֲתַעְרוּתָא
דְּלַעֲיָלָא. בשביל לעורר למטה כדי שתשרה ההתעוררות של מעלה. **וְכֵן בִּיּוֹן דְּאַתְעָר בְּר נִשׁ**
אַתְעָרוּתָא בְּקִדְמִיתָא וכן כיון שמעורר האדם התעוררות מלמטה תחילה **בְּדִין אֲתַעָר אֲתַעְרוּתָא**
דְּלַעֲיָלָא אז מתעוררת ההתעוררות של מעלה. **תָּא חֲוִי, בִּיּוֹן דְּבְתִיב בָּא רָאָה, כִּיּוֹן שְׁכָתוּב וַיֵּצְאוּ**
אַתֶּם מֵאוּר כְּשָׂדִים וְגו' מִיָּד וַיֹּאמֶר יְהוָה אֶל אֲבָרָם וְגו'.

עתה יפרש ארבעה פרושים על הפסוק "ויאמר ה' אל אברם לך לך".

וַיֹּאמֶר יְהוָה אֶל אֲבָרָם לָךְ לָךְ, אָמַר רַבִּי אֶלְעָזָר לָךְ לָךְ, לְגִרְמָךְ לְאַתְקִנָּא גִרְמָךְ,
 לעצמך לתקן נפשך (לאתקפא) **לְאַתְקִנָּא דְּרָגָא דִּילָךְ.** לתקן המדרגה שלך דהיינו לתקן עצמך
 במצוות ומעשים טובים שיעשה בארץ ישראל. וגם לתקן את המלכות שהיא המדרגה שלך עתה בתחילת דרכך **לָךְ לָךְ,**
לִית אַנְתָּ (ס"א פדאי) לְמִיָּקָם הָכָא בֵּין חֵיבִין אֱלִין. אין אתה כדאי לעמוד כאן בין הרשעים האלה
 שהם תחת רשות הקליפה ואתה מצד הקדושה **וְרָזָא דְּמַלְאָה** וסוד הדבר **לָךְ לָךְ (דף עה ע"א) דְּהָא קִדְשָׁא**
בְּרִידָא הוּא יְחִיב לִיָּה לְאַבְרָהָם רוּחָא דְּחֻכְמָתָא, שהרי הקב"ה נתן לו לאברהם רוח חכמה **וְהוּא**
יָדַע וּמַצְרָף (צנורי) סְטָרֵי דִּי־שׁוּבֵי עֲלָמָא, והיה יודע ומצרף ד' רוחות יישוב העולם כצורף שמצרף
 הכסף מהסיגים כך היה אברהם משוטט בחכמתו וזכה לדחות את הסיגים **וְאַסְתַּכַּל בְּהוּ וְאַתְקַל בְּתִיקְלָא**
וַיָּדַע חֵילִין דִּי מְמַנָּן עַל סְטָרֵי יִישׁוּבָא והיה מתבונן בהם ושוקל במאזני שכלו ויודע הכוחות אשר
 ממונים על ד' רוחות היישוב.

כִּד מָטָא לָגוּ נְקוּדָה דְּאַמְצָעִיתָא דִּי־שׁוּבָא כאשר הגיע לתוך הנקודה האמצעית של היישוב שהיא
 ארץ ישראל שהיא טבור העולם **תְּקִיל בְּתִיקְלָא וְלֹא הוּא סְלִיק בִּידִיהָ.** שקל במשקל שכלו
 כאותו צורף השוקל במאזנים ולא היה עולה בידו [ג] **אַשְׁנַח לְמַנְדַּע חֵילָא דִּי מְמַנָּא עֲלָהָ** השגיח לדעת

עיונים והארות

עד היכן מגיע כל חלק וחלק מהארץ ברקיע והיה מחלק הרקיע לחלקים כחלקי הארץ. וז"ש ואסתכל בהו ואתקל בתיקלא, לדעת כל ארץ וישוב בכמה מדרגות היה עומד ומשם היה מסתכל בשרים הממונים ברקיע בחלקים ההם כדפירש בזוהר פרשת תרומה. עכ"ל. ובמקדש מלך מביא את פירוש הרמ"ז וז"ל: סטרי דישובי עלמא. פירוש ארץ ישראל היא יישוב, והעולם מקיפה מכל צדדיה והיא אמצע העולם דווקא אמצע היישובי.

ג. וישקלם במאזנים, ר"ל כאותו צורף השוקל במאזנים כדי לדעת את המידה שהוא חפץ בה, כך היה אברהם אע"ה היה כביכול שוקל כל גוי וגוי ונחלתו בארץ וכנגדו עד היכן מגיע כל חלק וחלק ברקיע. ועיין במסכת כתובות דף קי"ב רבי חנינא מתקל מתקלים. ובתוס' שם שהיה שוקל אבנים, כל זמן שהיו קלות אמר עדיין לא הגעתי לארץ ישראל. וז"ל אור החמה: ואסתכל בהו, בישוב התחתון ומשם היה מסתכל ע"י משקל האצטורלב

כח השר הממונה על ארץ ישראל וְלֹא יָכִיל לְאַתְדַּבְּקָא בְּרַעוּתֶיהָ ולא היה יכול להשיג במחשבתו, כי אברהם אבינו עדיין היה במלכות דעשיה וא"י מהיצירה, תְּקִיל בְּמָה וּמִנִּין וְחָמָא דְהָא מִתַּמֵּן אֲשֶׁתִּיל כָּל עֲלָמָא שקל עוד כמה פעמים וראה שהרי משם הושתת כל העולם והיא הנקודה המרכזית של כל העולם וכללות הכל תלוי בה, אֲשַׁנַּח וְצָרָף וְתִקֵּל לְמַנְדַּע וְחָמָא דְהָא חִילָא עֲלָאָה דַּעְלָה לִית לִיה שְׁעוּרָא השגיח וצירף ושקל לדעת וראה שהרי הכח העליון שעליה אין לו שיעור עֲמִיק וְסִתִּים וְלֹאוּ אִיהוּ כְּגוֹוִי דְסִטְרֵי דְרַגִּי דִּישׁוּבָא והוא עמוק וסתום ואין הוא כדוגמת שאר הרוחות במדרגות היישוב [ד].

אֲשַׁנַּח וְתִקֵּל וִידַע השגיח ושקל וידע דְהָא כְּמָה דְמַהֲהִיא נְקוּדָה אֲמַצְעִיתָא דִּישׁוּבָא מְנִיָּה אֲשֶׁתִּיל כָּל עֲלָמָא לְכָל סִטְרֵי שהרי כמו שמאותה נקודה האמצעית של היישוב ממנה הושתת כל העולם לכל עבריו וכל העולם נמצא אך ורק כאן. הָכִי נִמִּי יָדַע דְהָא חִילָא דְשָׂרִי עֲלָה מִתַּמֵּן נִפְקוּ כָּל שְׂאָר חִילִין דְּמִמֵּן עַל כָּל סִטְרֵי עֲלָמָא כך גם כן ידע שהרי הכח ששורה עליה משם יצאו כל שאר הכוחות שממונים על כל ד' רוחות העולם, וְכִלְהוּ בִּיה אֲחִידִין וכולם בו אחוּזִים. בְּדִין ואז נאמר (בראשית יא) וַיֵּצְאוּ אֹתָם מֵאוּר כַּשְׂדִּים לָלֶכֶת אֶרְצָה כְּנַעַן.

עיונים והארות

למצא לו שיעור מוגבל כשאר הארצות, כי לא יכול היה להשיג את שורש הכח הזה. ואז אמר לו ה' לך ואז נתעלה למדרגות נה"י ששם יש ב' חסדים מגולים ונתגלה אליו כבוד ה'. (לפי הרמ"ז)

למנדע לך שורש נשמתך על מה אתיא להאי עלמא ולאתקנא גרמך כמו שפירשנו. וא"ל קב"ה שיתדבק באמונתו בפשטות ויסיר מאתו חכמות לידע כל ישוב ארץ ולידע מזל שעה ורגע כי אלו הם בטלים ומבוטלים תחת מקיימי התורה ומצות כמבואר בהרבה מעשיות בגמרא שהכל מתבטל ע"י קיום מצות ק"ש וצדקה. לכך הזהיר את אברהם לך מן חכמה דא ומאשגוחתא דא שלא תביט כלל לא בסיטרא דישובא ולא בחכמות חיצוניים דאת משגח ותקיל תולדתא באיזה רגע יום ושעה דאתיילידת, כי כל אלו הם חכמות זרות אין חלק למקיימי מצות ולומדי תורה באלו כמוזב בספר הראב"ד שאמר חוזה אחד לצדיק אתה נואף ורוצח. ואמר הצדיק כן הדברים אבל לא עשיתי במעשה אלא שהיה לי צער עד שהעברתי ממנו את כל זה ע"י קיום תורה ומצות. וכל זה הזהיר לאברהם. כך הוא פירוש הדברים של מאמר זה ואל תרבו תדברו גבוהה יצא עתק מפיכם כי אל דעות ה' זהו אל הארץ אשר אראך, ביחוד יו"ד ה"ה ו"ו ה"ה אל"ף דל"ת נו"ן יו"ד מספר אש"ר ארא"ך מספר ב"פ יהו"ה צבאו"ת ענת"ה תשמיש הידוע מכוונות עיה"כ מספר א"ל האר"ץ אש"ר ארא"ך ביחוד עליון ותחתון דאיהו עמיק וסתים. (עכ"ל הזהר חי)

ד. לפי הנראה היה אברהם חכם בחכמות המזלות ומקום השרים והכל קיבל מנח ושם ועבר ולכן ידע ענין נקודה נקודת ציון ולא יכול למיכם כי שורשה מאין העליון כתר בחי' רדל"א. וכיון דחמא תוקפא דהוא אתר שהוא בחי' אין עליון ומוכרח להיות בטל שמה עד אין, מתיירא לילך לשם. מיד, ויבא עד חרן וישבו שם. מיד אתגלי ליה קב"ה ואמר לך עד אין, אעפ"כ לך שתחזור אל הכלי בהשגות המוחין והאור. (מתוך זוהר חי)

וידע חילין. איתא בזוהר פרשת ויקהל שיש פתח גדול כנגד א"י למעלה ואמצעיות תוכיותו מכוון על ביהמ"ק, אבל כל א"י נמצאת תחת השער הזה. ונראה מדברי הרב שסיום השער הזה הוא על ראש עולם העשיה שהרי א"י מונהגת ע"י היצירה ששם נמצא מטטרו"ן שר צבא ה' שנראה ליהושע בבואו אל הארץ. וסביב הפתח הזה יש כביכול חלונות שמשם יורד השפע לע' השרים שבעולם העשיה, ר"ל מתמצית א"י יורד השפע אל ע' השרים. ואברהם אע"י ידע חילין דממנו, ר"ל הכח של ע' השרים לפי שהיה בקי באותם החלונות שדרכם ע' השרים קבלו את שפעם. אבל כד מטא לגו נקודה דאמצעיתא דיישובא ר"ל כשאברהם בא לתור הנקודה האמצעית שה"ס ארץ ישראל שבה מתפשט האור העליון בדרך קו ישר שמקורו מהיכל לבנת הספיר המכוון נגד הר ציון, וכידוע ציון הוא יסוד דמלכות (ויירושלים היא מלכות שבה) אז תקיל בתיקלא ר"ל שקל במשקל שלו האור המאיר בה ושיעורו ולא הוה סליק בידיה ולא עלה בידו

עוֹד אֲשַׁנָּה וְתִקֵּיל וְצָרִיף לְמִיָּקָם עַל בְּרִירָא דְּמִלָּה דְּהָהוּא אַתָּר עוֹד הַשְּׁגִיחַ וְשָׁקַל
וְצִירֵף לַעֲמוּד עַל בְּרוּר הַדְּבַר שֶׁל אוֹתוֹ מָקוֹם וְלֹא הָוָה יָדַע וְלֹא יָכִיל לְמִיָּקָם עָלָה
לְאַתְדִּבְקָא וְלֹא הִיָּה יוֹדַע וְלֹא הִיָּה יָכוֹל לַעֲמוּד עַל זֶה לְהַשְׁיֵגוֹ, בִּיּוֹן דְּחֻמָּא תִּקְפָּא דְּהָאִי אַתָּר
וְלֹא יָכִיל לְמִיָּקָם עָלֶיהָ כִּיּוֹן שְׂרָאָה הַחוּזָק שֶׁל אוֹתוֹ מָקוֹם וְלֹא הִיָּה יָכוֹל לַעֲמוּד עֲלָיו מִיָּד וַיָּבֹאוּ עַד
חֶרֶן וַיֵּשְׁבוּ שָׁם.

מֵאִי טַעְמָא דְּאַבְרָהָם מֵהַ טַעַם שֶׁל אַבְרָהָם שֶׁהִתְעַכֵּב בַּחֶרֶן וְלֹא הֵלֵךְ יִשְׂרָאֵל לֶאֱרֶץ יִשְׂרָאֵל הִיָּה מִשְׁתוֹקֵק
לְדַעַת הַנְּהַגַת מִטְטְרוֹן. אֵלָּא דְּאִיהוּ הָוָה יָדַע וְצָרִיף בְּכָל אַנּוּן שְׁלִטְנִין מְדַבְּרֵי
עֲלֻמָּא בְּכָל סְטְרוֹי דִּי שׁוּבָא, אֵלָּא שְׁהוּא הִיָּה יוֹדַע וּמִצָּרֵף בְּכָל אוֹתָם שְׁלִיטִים מְנַהֲיֵי הָעוֹלָם בְּכָל רוּחַ שֶׁל
הַיִּיְשׁוּב וְהָוָה תִּקֵּיל וְצָרִיף אַנּוּן דְּשִׁלְטִין בְּסְטְרֵי דִי שׁוּבָא מְדַבְּרֵי בְּכַבְיָא וּמִזְלִיהוֹן
וְהִיָּה שׁוֹקֵל וּמִצָּרֵף אוֹתָם הַשְּׁלִיטִים בְּרוּחוֹת הַיִּיְשׁוּב מְנַהֲיֵי הַכּוֹכָבִים וְהַמְּזוֹלוֹת, מֵאֵן אַנּוּן תִּקְיָפִין אֵלֶיךָ עַל
אֵלֶיךָ מִי מֵאֵלָּה חוֹזְקִים אֱלֹהִים מֵעַל אֱלֹהִים, וְהָוָה תִּקֵּיל בָּל יִשׁוּבֵי דְּעֲלֻמָּא (וְלֹא) וְהָוָה סֵלִיךְ בִּידֵי
וְהִיָּה שׁוֹקֵל כָּל יִיְשׁוּבֵי הָעוֹלָם וְהִיָּה עוֹלָה בִּידוֹ כִּי הִיָּה בָא וְרוּאָה מֵעַלְתָּ הָאֱקִלִּימִים אֱלֹהִים עַל אֱלֹהִים בְּאוֹתָם הַשְּׁרִים הַמְּמוֹנִים
עַל הַכּוֹכָבִים וְהַמְּזוֹלוֹת וְהִיָּה בָא דֶּרֶךְ גְּדוֹלְתָם. כִּד מָטָא לְהָאִי אַתָּר חֻמָּא תִּקְיָפוּ דְּעַמִּיקִין וְלֹא
יָכִיל לְמִיָּקָם בִּיהּ כַּאֲשֶׁר הִגִּיעַ לְאוֹתוֹ מָקוֹם רָאָה אֶת הַחוּזָק וְעוֹמֵק הַמָּקוֹם וְלֹא הִיָּה יָכוֹל לַעֲמוּד בּוֹ כִּי בֶּאֱרֶץ יִשְׂרָאֵל
לֹא הִיָּה מִשְׁיֵג כָּל בְּכָל עֵצֶם הַשְּׁגָתָם שְׁכָלוֹ. בִּיּוֹן דְּחֻמָּא קִדְשָׁא בְּרִידָה הוּא אַתְּעָרוּתָא דִּילִיָּה
וְתִיאֻבְּתָא דִּילִיָּה. כִּיּוֹן שְׂרָאָה הַקַּב"ה הַתְּעוֹרְרוֹת שֶׁלּוֹ וְהַרְצוֹן שֶׁלּוֹ מִיָּד אַתְּגַלִּי עָלֶיהָ וְאָמַר לִיהּ
מִיָּד נִתְּגַלָּה עֲלָיו וְאָמַר לוֹ לָךְ לָךְ, לְמַנְדַּע לָךְ וְלֹא תִקְנָא גְרַמָּךְ לָךְ לְדַעַת אֶת עֲצֻמָּךְ וְלִתְקוֹן נַפְשְׁךָ.

מֵאֲרֻצָּה, מִתְּהוּא סְטְרָא דִּי שׁוּבָא דְּהוּיָת מְתִדְבֵּק בִּיהּ מֵאוֹתוֹ חֵלֶק שֶׁל הַיִּיְשׁוּב שֶׁהִיָּת דְּבוּק
בוֹ. וּמִמּוֹלְדֵתָהּ, מִתְּהוּא חֻכְמָה דְּאֵת מִשְׁנָח וְתִקֵּיל תּוֹלְדֵתָא דִּילָךְ
מֵאוֹתָהּ חֻכְמָה שְׂאֵתָהּ מִשְׁגִּיחַ וְשׁוֹקֵל אֶת הַשּׁוֹרֵשׁ שֶׁלךָ וְרִנְעָא וְשַׁעֲתָא וּזְמָנָא דְּאַתִּילִידֵת בִּיהּ
וּבְתִהוּא בּוֹכְכָא וּבְתִהוּא מְזֻלָּא ע"פ הַרְגֵּעַ הַשְּׁעָה וְהוֹמֵן שְׁנוּלֵדֵת בּוֹ וּבְאוֹתוֹ הַכּוֹכֵב וּבְאוֹתוֹ הַמְּזוֹל.
וּמִבֵּית אַבִּיךָ, דְּלֹא תִשְׁנָח בְּבֵיתָא דְּאַבּוּךָ שֶׁלֹּא תִשְׁגִּיחַ בְּשׁוֹרֵשׁ בֵּית אַבִּיךָ. וְאִי אֵית לָךְ
שְׂרָשָׁא לְאַצְלָחָא בְּעֲלֻמָּא מִבֵּיתָא דְּאַבּוּךָ וְאִם יֵשׁ לָךְ שׁוֹרֵשׁ לְהַצְלִיחַ בְּעוֹלָם מִבֵּית אַבִּיךָ, בְּגִין
כִּד בְּשִׁבִּיל כִּד לָךְ לָךְ מִחֻכְמָה דָּא וּמֵאֲשַׁנְחוּתָא דָּא מַחֲכֵמָה זֶה וּמֵהַתְּבוֹנְנוֹת זֶה.

תָּא חַוִּי, דְּהָכִי הוּא, בָּא רָאָה שְׁכָךְ הוּא דְּהָא נִפְקוּ מֵאוּר פְּשָׁדִים וְהוּוּ בְּחֶרֶן שְׁהִרִי יִצְאוּ
מֵאוּר כְּשָׁדִים וְהִיוּ בַּחֶרֶן, אִמָּאִי יִימָא לִיָּה מְדוּעַ נִאֲמַר לוֹ לָךְ לָךְ מֵאֲרֻצָּה וּמִמּוֹלְדֵתָהּ.
אֵלָּא עֲקָרָא דְּמִלְתָּא בְּמָה דְּאַתְמָר אֵלָּא עִיקַר הַדְּבַר כְּמוֹ שֶׁנִּתְּבָאֵר. אֵל הָאֲרֶץ אֲשֶׁר אֲרָאָהּ.

אַרְאֵךְ מַה דָּלָא יִבְיָלַת לְמִיָּקָם עָלֶיהָ וְלֹא יִבְיָלַת לְמַנְדַּע חִילָא דִּהְהִיא אֲרַעָא דְאַיְהוּ עָמִיק וְסָתִים אראך מה שלא יכולת לעמוד עליו להשיגו ולא יכולת לדעת, הכח של אותה הארץ שהוא עמוק וסתום.

ח"א פ"ד ע"א

אָמַר רַבִּי שְׁמַעוֹן תָּא חֲזִי, מַה בְּתִיב אמר רשב"י בא ראה מה כתוב **וַיְהִי רִיב בֵּין רַעִי מִקְנֵה אֲבָרָם, רַב בְּתִיב חֶסֶד יו"ד, דְּבָעָא לֹוט לְמַהְדָּר לְפּוֹלְחָנָא נּוֹבְרָאָה דְּפִלְחֵי יִתְבִּי אֲרַעָא** השמיט הפסוק את י' שמראה על יחוד ה' וכתוב רב כלומר שבחר לו לוט רב ואדון אחר שהלך אחרי עכו"ם שרצה לוט לחזור לעבודה זרה כמו שעובדים אותם יושבי הארץ, **וְסוֹפִיָּה דְּקָרָא אוֹבַח דְּבְתִיב** וסוף הפסוק מוכיח את זה כמש"כ **וְהַפְּנִעְנִי וְהַפְּרֹזִי אוֹ יוֹשֵׁב בְּאַרְצָא** כי מה שייכות יש לכנעני והפריזי עם הריב של רועי אברהם ורועי לוט אלא לומר לנו שלוט חזר לע"ז. **וּמִנֵּלָן דְּלוֹט אַהְדָּר לְסָרְחָנִיהָ לְפּוֹלְחָנָא נּוֹבְרָאָה** ומנין שלוט חזר לסורו הרע לעבוד עבודה זרה, **דְּבְתִיב, מִקְדָּמוֹנִי שֶׁל עוֹלָם. בְּתִיב הָבָא וַיִּסַּע לֹוט מִקְדָּם, וּבְתִיב וַיְהִי בְּנִסְעָם מִקְדָּם, מַה לְּהֵלֵךְ נָטִילוֹ מִקְדָּמוֹנִי שֶׁל עוֹלָם אוֹף הָבָא בֵּן** ממש"כ ויסע לוט מקדם. מאי מקדם ומפרש מה פי' מקדם שנסע מהקב"ה וראיה לזה כתוב כאן וכתוב בדור הפלגה מה שם בפלגה נסעו מקדמונו של עולם שהוא הקב"ה גם כאן בלוט כן.

בֵּיוֹן דִּידַע אֲבָרָהָם דְּלוֹט לְהָבִי נָטִי לְבִיָּה כיון שידע אברהם אבינו ע"ה שלוט לכך נוטה לבו אחרי ע"ז. **מִיד וַיֹּאמֶר אֲבָרָם אֶל לֹוט וְגו' הַפְּרָד נָא מֵעָלַי. לִית אַנְתָּ בְּדָאִי לְאַתְחַפְּרָא בְּהָדָאִי** אין אתה ראוי וכדאי להתחבר עימי. **בְּדִין אַתְפָּרַשׁ אֲבָרָהָם מִנִּיהָ וְלֹא בָּעָא לְמִיתָהּ וְלְאַתְחַפְּרָא עִמָּיהָ** ואז נפרד אברהם אבינו ע"ה ממנו ולא רצה ללכת ולהתחבר עם לוט, **דְּכָל מָאן דִּיתְחַבֵּר לְחֵיבָא סוֹפִיָּה לְמִיתָהּ אַבְתָּרִיהָ וְלְאַתְעֵנֵשׁ** (דף פד ע"ב) **בְּגִינִיהָ** שכל מי שמתחבר לרשע סופו ללכת אחריו, אחר מעשיו הרעים ודעותיו המקולקלות, ויצא מעבודת ה' ולהענש בשבילו.

מִנֵּלָן, מִיְהוֹשָׁפֶט דְּאַתְחַבֵּר עִם אַחָאב וְאַלְמָלָא זָכוּ דְּאַבְהָן אַתְעֵנֵשׁ תַּמָּן מנין לנו זה, מיהושפט שהיה לו עושר וכבוד ואח"כ כשהתחבר במלחמת רמות גלעד וגם התחתן עמו ולולי זכות אבותיו היה נענש שם **דְּבְתִיב** שכתוב, (דברי הימים ב' יח) **וַיִּזְעַק יְהוֹשָׁפָט** לחבריו ולאנשיו לבא להצילו מהלוחמים בו. **וּבְדִין אֲשֵׁתִיב דְּבְתִיב וַיִּסִּיתָם אֱלֹהִים מִפְּנֵי** ואז ניצול כמש"כ שהקב"ה הסית את לבם של הגויים שבאו להלחם בו לעזוב אותו ולהציל אותו בזכות אבותיו ולא אנשיו הצילוהו. **וְעַל דָּא לָא בָּעָא אֲבָרָם לְמִיתָהּ בְּתִידִיהָ דְּלוֹט** ובגלל זה לא רצה א"א ע"ה ללכת עם לוט. **וְעַם כָּל דָּא לָא בָּעָא לֹוט לְמַהְדָּר מְסוּרְחָנִיהָ** ועם כל זה שא"א עזב אותו לא רצה לוט לחזור מסורו הרע ולהיות רק עם א"א ועם הקב"ה **אַלָּא** כתוב **וַיִּבְחַר לוֹ לֹוט אֶת כָּל כְּבֹד הַיָּרֵדָן** את העוה"ז ולהיות עם רשעים גמורים כמש"כ. **וַיִּסַּע**

לוט מקדם, אתנשיל מן קדמא דעלמא ולא בעא לאתדבקא במהימנותא שלימתא באברהם פי, שנסע מקדמונו של עולם מהקב"ה ולא רצה להדבק באמונה שלימה בהי"ת כמו א"א

ע"ה.

וזוה סוד שכתוב אברהם ישב בארץ כנען. לאתדבקא באתרא דמהימנותא ולמנדע חכמתא לאתדבקא במאריה אברהם ישב בארץ כנען, כי הארץ היא המלכות ואברהם אבינו ע"ה נדבק עם השכינה שרצה להדבק במקום האמונה שהיא השכינה, ורצה לדעת חכמת הקב"ה להדבק באדונו, אבל ולוט ישב בערי הכפר ויאהל עד סדום, עם אנון חייבין דעלמא דנפקו מגו מהימנותא ולוט ישב והתחבר עם אותם רשעים גדולים של העולם שיצאו מתוך האמונה בקב"ה דכתיב כמש"כ ואנשי סדום רעים וחטאים ליהנה מאד. כל חד אתפרש לארחיה בדקא יאות כל אחד נפרד לדרכו הראויה לו, א"א ע"ה עם הצדיקים והשכינה הקדושה, ולוט עם הרשעים והקלי'. בגין כך ובאין אנון חברייה דמשתדלי באורייתא וממא וליליא בשביל כך אשריהם אותם החברים שמשתדלים ועוסקים בתורה יומם ולילה, וחברותא דלחון פקודשא בריך הוא והחיבור שלהם אך ורק בהקב"ה ולא עם הס"א והרשעים. ועלייהו כתיב ועליהם כתוב, (דברים ד) ואתם תדביקים ביהנה אלהיכם חיים כלכם היום.

מאמרי הפרשה

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמְּלַכְתֶּךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֵרָאָךְ" (יב, א)

תולדות אברהם אבינו

לאחר שהתורה למדה אותנו בפרשת נח על לידתו של אברהם אבינו ע"ה, מיד דילגה התורה לגיל שבעים וחמש של אברהם אבינו ע"ה, לנסיון הראשון של "לך לך מארצך וממולדתך ומבית אביך" ואילו על מאורעות חייו שהיו לו משך כל אותן השנים, לא ספרה לנו התורה כלל.

אמנם במדרשים ובפרקי דרבי אליעזר (פרקים כ"ו-כ"ט) ובספר הישר (פרשיות נח-תולדות) ועוד, מסופר על פעולותיו הגדולות ומלחמותיו נגד האלילים ועובדיהם, עד שהגיע למדרגת נביא שהקב"ה מדבר עמו ושכבר בגיל שלש הכיר את בוראו. אמנם הרמב"ם (פ"א מהלכות עכו"מ ה"ג) כתב שבגיל ארבעים הכיר את בוראו? הביאור הוא, שבגיל שלש השיג את הידיעה שיש בורא יחיד לעולם המנהיגו ומשגיחו, ומגיל שלש שנים עד לגיל ארבעים, נשלמה אצלו הידיעה בתכלית, וכמו שכותב המאירי (בפתיחה לאבות), ועיין שם ברמב"ם וראה כיצד הוא מתאר את אברהם אבינו ע"ה, איך שהיה הולך מעיר לעיר ומממלכה לממלכה, מקבץ את כל האנשים ומסביר להם על הקב"ה, עד שהגיע לארץ כנען וקרא בשם ה' ונתקבצו אליו אלפים ורבבות וכולם נקראים בשם "בית אברהם".

חז"ל מספרים (עיין תנא דבי אליהו זוטא כ"ה, ו') שקודם שנולד אברהם אבינו היה נמרוד כופר באמונת האל יתברך, והיה מתגאה שהוא אלוה, ואנשי דורו היו עובדים ומשתחווים לו. והנה ראה בחכמת הכוכבים שיוולד אדם אחד בימיו שיעמוד כנגדו להכחישו מאמונתו ולנצחו, ופחד פחד נורא. מה עשה? סיפר זאת לשריו ועבדיו וביקש מהם עצה מה לעשות בוולד שעתיד להוולד. יעצו לו לבנות בית גדול ולהזמין לשם את כל הנשים המעוברות ולהעמיד שם מילדות. כל מי שתלד בן ישחטוהו על בטנה, ואם בת היא וחייה, ואמה תקבל מתנות וילבישוה בגדי מלכות, ויקראו בפניה, ככה יעשה לאשה אשר תלד בת. כששמע את עצתם שמח שמחה גדולה וכן עשה, ונהרגו אז יותר משבעים אלף זכרים.

בזמן ההוא הרתה אמתלאי אמו של אברהם אבינו ע"ה, ויהי במלאת שלושה חדשים להריונה ניכרו בה סימנים ופניה נהיו מוריקות. אמר לה תרח בעלה, מדוע פניך מוריקות ובטנך גדולה, אמרה לו, בכל שנה יש לי את החולי הזה שנקרא שמו קולצני. אמר לה תרח, הראיני את בטנך משום שנראה לי שאת מעוברת, ואם כן אין ראוי לעבור מצות אלהינו נמרוד. כששם ידו על בטנה עשה לה הקדוש ברוך הוא נס, ובטנה עלתה למעלה עד החזה, וכשלא מצא כלום אמר לה צדקת. והנה נשלמו חדשי הריונה, ומרוב פחדה יצאה מן העיר אל המדבר קרוב לנהר אחד ומצאה מערה גדולה וילדה שם. וכשנולד בנה האירה המערה כולה כשמש מאור פני הילד ושמחה שמחה גדולה, והוא היה אברהם אבינו ע"ה. התחילה לדבר עם בנה, אוי לי שילידתיך בזמן כזה! יותר טוב שתמות במערה הזאת, ואל אראה איך ששוחטים אותך על בטני! ולקחה מלבוש אחד שעליה והלבישה אותו, ועזבתו במערה ואמרה, יהי אלהיך עמך לא ירפך ולא יעזבך, והלכה לדרכה.

בינתיים תקפו הרעב ולא היתה לו מנקת שתניק אותו. התחיל לבכות ושמע ה' יתברך את בכייתו ושלח את המלאך גבריאל ליתן לו חלב, והיה מוציא לו חלב מאצבעו הימנית. כשנהיה אברהם בן עשרה ימים התחיל ללכת, ויצא מהמערה על שפת הנהר. כששקעה השמש ויצאו הכוכבים אמר, אלו הם האלהים. אחר כך כשעלה עמוד השחר ולא ראה הכוכבים, אמר, לא אעבוד אלו כי אינם אלהים. אחר כך כשראה את השמש אמר, זה אלי ואנוהו, וכששקעה אמר, אין זה אלוה. תוך כדי כך בא אליו המלאך גבריאל והודיעו שהוא שליח מן הקדוש ברוך הוא. באותה שעה הלך אברהם למעיין ורחץ ידיו ורגליו והתפלל שם לאל בכריעה והשתחויה.

אמתלאי זכרה שהשאירה את בנה במערה הלכה לחפשו ולא מצאתו. הרבתה לבכות ואמרה, שמא אכלוהו דובים ואריות. תוך כדי כך מצאה אותו על שפת הנהר, ולא הכירתו מרוב שגדל מאוד בקומה. אמרה לו, שלום עליך, וספרה לו את מה שעבר עליה מפני גזירת נמרוד בן כנען. שאל אותה אברהם, בגיל כמה צריך להיות בנך, אמרה לו, כעשרים יום, אמר לה, אני בנך. אמרה לו, בני, גדלת מאוד! איך זה שתוך עשרים יום גדלת כל כך, והלכת על גליך ודברת בפך, אמר לה, וכי את לא יודעת שיש בעולם אל גדול ונורא, חי וקיים, רואה ואינו נראה, והוא יושב

בשמים ומלא כל הארץ כבודו, אמרה לו, בני, וכי יש אל אחר מבלעדי נמרוד, אמר לה, כן אמי. לך והיגדי לנמרוד שיש אלהים בשמים שהוא אדון לכולם.

כשחזרה לעיר וספרה לתרח בעלה איך שמצאה את בנה. הלך תרח וסיפר לנמרוד את כל אשר אירע עם אשתו ואת דברי בנו. כשמוע נמרוד את דבריו חרד חרדה גדולה והתיעץ עם יועציו מה לעשות עם הילד. אמרו לו, מה לך לפחד מהילד הקטן הזה. ויש בכל מלכותך אלפים של שרים, הקטן שבשרים ילך ויביאו. תוך כדי כך בא השטן בדמות אדם לבוש משי שחור, ואמר למלך, מה אתה דואג, תשלח את כל השרים והסגנים והפחות עם כלי המלחמה ויביאו את הילד שישתחוה לפניך, וכן עשה המלך. כשהגיעו השרים לאברהם אחזהו פחד, התחיל להתפלל ולבכות לבורא עולם. מיד שלח השם יתברך את המלאך גבריאל להצילו. ואז צוה הקדוש ברוך הוא את גבריאל שישים ענן וערפל בינו לבנים. כשראו את הענן והחשך והערפל פחדו ושבו אל נמרוד מלכם ואמרו לו מה שאירע להם. אמר ה' אל המלאך גבריאל שיאמר לאברהם שילך אחרי האויב נמרוד לבבל. צוה המלאך גבריאל את אברהם שירכב על כתפו וכהרף עין מצא את עצמו בשערי מדינת בבל. נכנס אברהם בלוי המלאך וקרא בקול גדול, "ה' הוא האלהים בשמים ממעל ועל הארץ מתחת. אין עוד אחר, אחד ואין שני לו. אין לו גוף ולא דמות הגוף. והוא אלהי האלהים ואלהי נמרוד" וסיפר לאביו שהמלאך הביאו מהלך ארבעים יום בין רגע.

כששמע זאת נמרוד חרד חרדה גדולה. והנה ראו יועצי המלך שאברהם הגיע, עשו שמחה ומשתה גדול למלך בכדי שכולם ידעו שהוא המלך, וגם תרח בא למסיבה עם בנו אברהם. כשראה אברהם את כל הכבוד שעושים לנמרוד וכמדומה שהוא האדון, עבר בין הפחות והסגנים עד שהגיע לכסא המלך אשר הוא יושב עליו, ויתפוס בכסא וינענע אותו, וצעק בקול, נמרוד הנגעל הכופר בעיקר, באל חי וקיים! וכשראו כך כולם נפלו על פניהם עם מלכם נמרוד, וימס לבבם. לאחר שעתיים כששבה רוחו של נמרוד, אמר לו אברהם, דע לך שזה קול של בריה קטנה מכל בריות שברא הקדוש ברוך הוא. בשעה זו אמר נמרוד, אמת שאלהי אברהם אלוה גדול וחזק, וביקש מתרח אביו שישא את בנו וילך לעירו. וילכו שניהם יחדיו.

לאחר מכן גדל אברהם עד שנהיה כבן עשרים שנה, ותרח אביו חלה. אמר אל בניו הרן ואברהם, תמכרו את שתי הדמויות שהיה רגיל למכרם כי אין לי מעות להוצאותינו. הרן מכר שתי הדמויות והביא את המעות לאביו. אברהם גם לקח שתי דמויות אחרות למכרם, אך מה עשה, קשר חבל בגרונם ופניהם ארצה, והיה סוחב אותם וצועק, מי רוצה לקנות דמות שאין בו תועלת לא לעצמו ולא למי שיקנהו. וגם יש לו פה ולא מדבר, עין ולא רואה, רגלים ולא הולך, אוזן ולא שומע, פנתה זקנה אל אברהם ואמרה לו בחיך, תבחר לי דמות טובה וגדולה ונעבדה. אמר לה אברהם, היכן הדמות שקנית מהרן אחי לעבדו, אמרה לו באו גנבים בלילה ההוא וגנבוהו בעודי בבית המרחץ. אמר לה אם כן איך את מבקשת לעבוד דמות שכזו, שאף את עצמה לא הצילה מהגנבים, כל שכן שלא תציל אחרים! אמרה הזקנה אם כן אברהם, למי אעבוד, אמר לה תעבדי לאלהי האלהים ואדוני האדונים, בורא שמים וארץ את הים וכל אשר בו, והוא אלהי נמרוד ואלהי תרח ואלהי מזרח ומערב דרום וצפון, ומי הוא נמרוד שיעשה עצמו אלוה לעבוד אותו?!

ומאז אותה אשה חזרה בתשובה והתחרטה. מה עשתה, לקחה אבן בידה והכתה על ראש הדמות ואמרה, אוי לך ומי יעבוד אותך עוד, כי אין בך תועלת ולא למי שיעבוד אותך. ויצאה לשווקים ולרחובות וצעקה, מי שרוצה להציל נפשו משחת ויצליח בכל מעשיו, יעבוד לאלהי אברהם. ובכל יום היתה צועקת כך, עד שזכתה הזקנה להשיב הרבה אנשים ונשים בתשובה...

ויהי היום כשהלך תרח למשתה אשר עשה המלך נמרוד, ביקש מאברהם בנו שישאר עם הדמויות, עד שיחזור. היו שם הרבה דמויות יחד עם דמות המלך. מה עשה אברהם, לקח בידו גרזן ואמר "ה' הוא האלהים" ויך בהם מכה גדולה, בגדול החל ובקטן כלה, לזה קטע רגלו ולזה כרת את ראשו ולזה שבר עינו. לאחר מכן הניח את הגרזן ביד גדול הדמויות. כששלמו ימי המשתה ראה המלך את צלמיו שבורים, אמר, מי היה כאן ומי הוא אשר מלאו לבו לעשות כן, ויענו כל העם בוכים ויאמרו, אדונינו המלך, תדע לך שאברהם היה יושב אצלם ושמענו שהיה משבר להם. ויאמר אברהם אני לא שברתי אותם כי אם הגדול שבהם, הלא תראה שעדיין הגרזן בידו. ואם לא תאמין בי, תשאל אותו והוא יגיד לך. כעס מאוד המלך וציוה להניחו בבית הסוהר, והמלאך גבריאל היה ממציא לו מעיין מים חיים וכל מיני מאכל לאכול.

לאחר שנה ציוה המלך שיביאו עצים להבעיר אש, ולזרוק את אברהם אבינו אם עדיין עודנו בחיים, וכן היה. הלך שר בית הסוהר לפתוח את הבור וקרא, אברהם אברהם! אתה חי או מת, ויען, אנכי חי. אמר לו מי נתן לך אכילה

ושתייה עד עכשיו, אמר, מי שהוא כל יכול אלהי האלהים ואדוני האדונים שעושה נפלאות לבדו. כשלקחו את אברהם לזרקו לתוך האש, כל מי שהיה לוקח אותו היה נשרף, ואברהם היה נשאר חי, עד שמתו רבים לאין מספר. בא השטן בדמות אדם ויעץ למלך לזרוק את אברהם לכבשן האש על ידי חבלים ומסמרות. כשראו בשמים שאברהם בצער, נעשה לו נס שהאש כבתה בלי מים, והעצים הציצו ציץ וכולם הוציאו פירות, ונעשה הכבשן כמו גינת ביתן המלך. ואז כולם יראו ממנו כי שם ה' נקרא עליו והשיב רבים תחת כנפי השכינה.

גודל נסיון "לך לך"

נתאר לעצמינו איזו מעצמה גדולה היתה לאברהם אבינו, הרי אברהם מגייר את האנשים ושרה מגיירת את הנשים. היו הולכים ממקום למקום להשפיע עליהם לא לעבוד עבודה זרה ולהכיר את הקב"ה, והיו משפחות שלימות הולכות בדרכם, ועוד כהנה וכהנה, וכל זה ברוחניות, ומה בעניני גשמיות, הרי אברהם אבינו כבד מאוד במקנה בכסף ובוזהב, ועוד מה עם כל המשפחות שהשפיעו עליהם, הרי לכל אחת יש עסקים וכדו'. ועתה אומר לו הקב"ה לך לך מארצך וממולדתך וכו' ואברהם אבינו לא חושב לרגע מה יהיה עמו, מה יהיה עם כל המשפחות שזיכה אותם להיכנס תחת כנפי השכינה. האם יבואו עמו להיכן שילך, הרי יש להם תינוקות, ילדים, נשים, עסקים וכי אלפי משפחות יעזבו את הכל לבוא עמו, ועוד האם הקב"ה אמר לאברהם אבינו להיכן לילך, הרי לא אמר לו אלא רק לך לך אל הארץ אשר אראך.

כל זה נסיון קשה מאוד, ואברהם עומד בכל, ולא מהרהר ולו לרגע על ה' יתברך.

תכלית הניסיון לזכך את האדם

שנינו בפרקי אבות (ה, ג): עשרה ניסיונות נתנסה אברהם אבינו עליו השלום ועמד בכולם להודיע כמה חיבתו של אברהם אבינו עליו השלום עכ"ל. ומעשה אבות סימן לבנים, כל אדם עובר ניסיונות בחיים, יש יותר ויש פחות, אבל אין לך אדם שאינו עובר ניסיונות, ותכלית כל הניסיונות היא לזכך את האדם ולהביא אותו אל תיקונו. רק לאחר מאה שנה נולד בן לאברהם אבינו, והוא גדל והלך בדרך טובה, ולפתע הקב"ה אומר לו לקחת את בנו חביבו, יצחק בן השלושים ושבע, ולהעלות אותו לעולה! הוא היה יכול לשאול: הקב"ה אמר לו "כי ביצחק יקרא לך זרע" (בראשית כא, יב), אתה בעצמך אמרת, ואיך אעשה הדבר הזה לשחוט את בני?! ואברהם לא שואל שאלות, הוא קם מוקדם בבוקר הולך לשחוט את הבן. ניסיונות שאין כמותם. מדוע היה הקב"ה צריך לנסות את אברהם? וכי לא ידע את עוצם אהבתו של אברהם אליו ושיעמוד בכל הניסיונות?! אומר המדרש (בראשית רבה לד, ב) משל למי שיוצר כדים, הוא חובט בהם במקלו בכל הכח, כדי שיראו כולם שהם חזקים. כך הקב"ה מנסה את אברהם בניסיונות כדי להראות לנו מי זה אברהם. אם לא היו הניסיונות לא היינו יודעים מה המיוחד באברהם אבינו שהוא קורא לו "אברהם אוהבי" (ישעיהו מא, ח). עוד ניסיון ועוד ניסיון, עד ניסיון העקדה. ובשום שלב אין אברהם מהרהר אחר מידותיו של הקב"ה, הוא מאמין בה' בכל ליבו שכל מעשיו אמת וצדק ללא פגם ודופי ח"ו. כמו שאומר דוד המלך בתהילים (ס, ו): "נתת ליראיך נס להתנוסס" - הניסיונות מרימים את האדם לדרגות גבוהות ונישאות.

חבל שלא קיבלתי יותר מכות

מעשה ביהודי אחד שהיה עובד בבית מרזח, שחכר מהפריץ, הפריץ היה מסתדר איתו, ואם לא היה לו לשלם היה דוחה לו את התשלום לשנה הבאה, אולי ירוויח יותר. שנה אחת הפריץ היה צריך ליסוע לחו"ל ומינה אחר תחתיו, אותו ממונה היה אכזר ושונא יהודים, בסוף השנה, הגיע הזמן לשלם וליהודי לא היה כסף. הממונה לא הסכים לדחות התשלום, וכל תחנוני היהודי עלו בתוהו, והלקה את היהודי באכזריות רבה ארבעים מלקות. כשחזר הפריץ התחיל היהודי לבכות לו, סיפר לו מה שעשה לו האיש, כעס הפריץ ואמר לו, על כל מכה תקבל מאה זוז, על ארבעים מלקות ארבעת אלפים זוז. ועוד, אותו ממונה יש לו שמונים דונם אדמה, ארבעים דונם שלך. בא הביתה ראתה אותו אשתו בוכה, שאלה אותו מה קרה? אמר לה חבל שלא נתן לי שמונים מלקות, הייתי מקבל את כל השמונים דונם.

אומרים בעלי המוסר: יבוא אדם לשמים ויצטער מדוע לא היו לי עוד ייסורים. שם בשמים יודעים להעריך את הייסורים, כאן בעולם, אנחנו לא מבינים. אם באים חלילה ייסורים - קבל אותם באהבה, ניסיונות וייסורים מקדשים ומרוממים אותנו אם נקבלם באהבה! וכשמקבלים באהבה מלבד מה שמתרוממים לדרגות גבוהות זוכים להיפטר מכל היסורים.

כל ניסיון מרומם עוד ועוד את האדם

והנסיונות שיש לנו הם המרוממים אותנו ומביאים אותנו למקומות הגבוהים והנעלים ביותר, והדברים נאמרים גם כשיש לאדם איזה צער או עצבות עליו לעשות רצון ה' ולהמשיך להאמין שהוא יכול להפוך הכל לטובה ולקבל הכל בשמחה ובידיעה שהכל מאתו יתברך. וז"ל החפץ חיים בספרו דבר בעתו (פרק י'). והנה בדרך כלל צריך האדם להתחזק עצמו בכל זמן וזמן ואף אם סבבוהו הרבה עניינים ממצוקות הזמן אל יהיה מיצר ודואג אלא יקבל אותם באהבה כי הכל מיד ה' הוא שהוא טוב לכל, כי באמת כל נפשות האדם ירדו לנסיון לזה העולם יש שנסיונו הוא בעוני או שארי מצוקות הזמן. ויש שנסיונו הוא ע"י עשירות [וחלק אותם הקדוש ברוך הוא לכל אחד ואחד כפי שידוע לו ערך נפשו ובאיזה נסיון ראוי לה להתנסות לפי ענין התיקון הנדרש ממנה] וכדאיתא במדרש (שמות רבה פרשה לא ג) וז"ל "אשרי אדם שעומד בנסיון. שאין אדם שאין הקדוש ברוך הוא מנסה אותו, מנסה לעשיר אם תהיה ידו פתוחה לעניים ומנסה העני אם יוכל לעמוד ולקבל היסורים ואינו כועס ואם עמד עשיר בנסיונו ועושה צדקות הקדוש ברוך הוא מצילו מדינה של גהינם ואם עמד עני בנסיונו ואינו מבטט הרי הוא נוטל כפלים לעתיד לבוא". עכ"ל. וא"כ הדבר, שכל אדם מתנסה בזה העולם, אם נודמן לו איזה ענין שהוא מצוקה גדולה, אל יפול לבו עליו כי רק מנסה ה' אותו אם יקבלם ולא ירהר אחרי מדותיו ובעבור זה יתגדל שכרו מאוד ויהיה לו רק טוב כל הימים. מה שצריך זה, להכיר שהכל מאיתו יתברך ולהתפלל לפניו שהכל יעבור. ואם הצדיק עליו מדת הדין באמת ולא הרהר אחר מדותיו של הקדוש ברוך הוא סוף שאין היסורים מתעכבין עליו ועוברין הן ממנו. וכמה חשובין מאוד בעלי יסורים אצל הקדוש ברוך הוא שהוא מיחד שמו עליהן אפי' כשהן חיות. והוסיף ע"כ הרב שטיינמן זצ"ל, שאדם צריך לדעת שאם העמידהו בנסיון הוא יכול להצליח דאם לא היה יכול להצליח לא היו מעמידים אותו בנסיון. והנה הרבה פעמים מרגיש האדם את עצמו במצב קשה. יש מצבים קשים, אבל צריך להתבונן דאם יש לו ניסיון ויעמוד בו זה יביא אותו לעליה וממילא יסתכל על כל הדברים בצורה אחרת, כל דבר שבא עליו יסתכל על זה שזה ניסיון ואיך אוכל לעלות, מזמנים לי אפשרות והקב"ה בודאי יעזור לו. וצריך להיות מאושר מניסיונות שיש לאדם כי אם לא נותנים לו ניסיון סימן שלא רוצים להעלות אותו וכמו שהקב"ה אמר לאברהם אבינו. "קח נא" - בבקשה ממך עמוד בניסיון זה שתעמוד במלחמה החזקה ותהיה מאושר אז. המסילות ישרים בתחילת ספרו, כשהוא עונה על השאלה "מה חובתו בעולמו" הוא כותב "נמצינו למדים, כי עיקר מציאות האדם בעולם הזה הוא רק לקיים מצוות ולעבוד ולעמוד בניסיון". הניסיון הוא עיקר התפקיד של האדם העולם הזה!

כשמוסכלים נכון גם בית כלא יהפך לבית מדרש

מספר ה"בן איש חי": מעשה בחכם אחד (אומרים שהסיפור היה עם הבן איש חי בעצמו שהיה עצור לתקופת זמן) ששונאיו העלילו עליו כי דיבר סרה במלכות. שוטרי המלך באו אל ביתו, תפסוהו וכלאוהו בבית הסוהר. השלטונות רצו לדכא את רוחו ולערער את בטחונו העצמי, כדי שיודה באשמה שטפלו עליו. מה עשו? כלאוהו בצינוק, מבודד מן העולם, הניחו לו מעט אוכל בתאו, והרשו לו להכניס פנימה רק דפים וכלי כתיבה. אדם רגיל היה נשבר לגמרי. אבל אותו חכם ניצל את מצבו המיוחד ועסק בתורה יומם וליל. באותם ימים, בעודו שרוי בתעניות וסיגופים, העלה על הכתב חידושים נפלאים בתורת הסוד והקבלה. הדפים הרבים התקבצו לכדי חיבור שלם. מרוב שהיה שקוע בתורה ובחידושי הנפלאים, שכח שהוא כלוא בצינוק מבודד בבית הסוהר... החוקרים חקרו אותו על דבריו כנגד המלכות. הוא, כמובן, הכחיש את ההאשמות מכל וכל וטען שהכל שקר ועלילות דברים שהעלילו עליו שונאיו. ואכן, ניכרים דברי אמת, החוקרים האמינו לו שהוא חף מפשע וכעבור זמן שוחרר מבית הסוהר ושב לביתו. ואז הגיעה העת להתבונן במה שקרה לו. חשב הרב לעצמו: הרי שום דבר בעולם לא קורה מעצמו, הכל מאת ה', כל דבר יש לו סיבה ומסובב. אם כן, תהא בלבו, על מה עשה לי ה' ככה, מדוע הייתי צריך לעבור את כל הניסיון הקשה הזה? בלילה בשנתו הופיעו בחלומו גדודים גדודים של ילדים, כולם דמו לו בקלסתר פניהם, יפי תואר והדורי מראה. אמרו לו: אתה רואה את הילדים האלה? כל אלו הם יצירה שלך! הכיצד? - תמה החכם! ונענה, כי יצירתם היתה על ידי שישב בצינוק. והוא המשיך לתמוה: כיצד יצאתי אותם? אמרו לו: דע לך, כל אלו הם נשמות אשר היו לכודות מחמת החטאים שחטאו בגלגול הקודם. השליכו אותן לצינוק, ובמשך שנים חיכו שמשהו יבוא ויגאל אותן, כדי שיוכלו לשוב ולעלות למרומים. והנה מן השמים סובבו שיעלילו עליך עלילות דברים, כדי שתיאסר ותושלך לצינוק ותעסוק שם בתורת הסוד ותחבר חיבור חשוב בעניינים אלו, ועל ידי כך יתוקנו אותן נשמות והן ישובו ויעלו למרום. אומר הרב "בן איש חי": לפעמים נגזרה על האדם גזירת גלות, הוא נאלץ לגלות מביתו לארץ זרה ונכריה. הוא חושב לעצמו: מה עשיתי? על מה עשה

לי ה' ככה? למה נגזרו עלי ייסורים אלו? התשובה היא: היה עליך לעזוב את ביתך ומשפחתך ולגלות לארץ אחרת - כדי לגאול ולהציל נשמות חוטאות. זו היתה תכלית גלותך. דע לך, זכות גדולה נפלה בחלקך להציל נשמות בישראל.

מעמידה בניסיון רק מרוויחים

רבי שמואל שטראוס היה יהודי מאוד שמח. הוא זה שבנה את חצר שטרונים המפורסמת שבירושלים כולל המבנים שבתוכה ובשכונה זו גרו גאוני המוסר רבי איצלה בלור ורבי נפתלי אמסטרדם ולימים שכבשו אותה הערבים נקראה שכונת מוסררה על שם גאוני המוסר שגרו בה. ואיך זכה רבי שמואל לעושר כה גדול, היה זה בזכות נסיון גדול שעבר בחייו. מספר נכדו ר' משה טורק כי סבו רבי שמואל, היה מנהל בנק קטן בגרמניה מה שירש מחמיו העשיר. באותו הזמן בשביל להיות מנהל בנק היו צריכים שלושה דברים: רשיון. קבלות. וחליפה בעלת כיסים גדולים בשביל לטמון בהם את הפקדונות. יום שישי אחד רבי שמואל לבש את בגדי השבת שלו לרגל ברית של אחד מקרוביו ולאחר הברית הוא קצת עסק בענייני מסחרו. בליל שבת סיים תפילת מעריב והחל לצעוד לביתו כאשר לפתע הבחין כי כיס מעילו תפוח, לתדהמתו הרבה התברר לו כי כל כספי הפיקדונות שהופקדו בידיו נמצאים ובכיס מעילו, ברגע זה עצר רבי שמואל מהילוכה כל חייו על כף המאזנים השלכת השקית הוא השלכת כל עתידו לנהר גועש, הוא ראה בדמיונו את הסוחרים והלקוחות שחסכו מפת לחמם כולם עומדים בביתו וצועקים גנב ופושע ותוך רגע המון זועם מרוקן את ביתו. רבי שמואל שירא ה' היה לא חשב פעמיים, הוא ניער את החליפה שלו והשליך את כל הפקדונות על הרצפה והמשיך ללכת אל ביתו. באותה השבת רבי שמואל לא ויתר על קוצו של יוד מהסעודות השמחות ומהשירה העליזה שמילאה את ביתו בסעודות השבת. במוצאי שבת לאחר הבדלה הוא סיפר לבני הבית על מה שקרה עמו בליל שבת. כולם היו בהלם. רבי שמואל יצא מביתו למקום בו השליך את כספו והנה החבילה שלימה בלי שאף אחד נגע בה!!! למחרת כבר רבי שמואל קיבל בהפתעה את ניהול אוצר המחוז והתעשר עושר רב וזכה להקים שכונה מפוארת בירושלים ולצאצאים שכולם ת"ח.

אם נדע שכל ניסיון זה מהקב"ה נוכל לעמוד בזה

בוקר אחד הגיע חסיד אל רבו ושאלו: "רבי, מה אעשה עם מידת הכעס? אני מתעצבן מהר, רוטן וכועס. אני לא מצליח להתגבר על הניסיון הזה". השיב לו הרב: "בעוד יומיים תשוב אלי ואתן לך תשובה, בינתיים חכה בחוץ רגעים מספר ואז תלך לדרכך". יצא החסיד והמתין בחוץ. בינתיים קרא הרב לשמשו ואמר לו בקול כדי שגם החסיד היושב בחוץ ישמע: "ביומיים הקרובים תפקידך לעצבן את החסיד ולהביא אותו לכעס גדול". במשך היוםיים הללו ניסה השמש לעצבן ולהכעיס את החסיד שפך עליו קפה, גרם לו ליפול, עקף אותו בתור למכולת ועוד כהנה וכהנה. אך החסיד לא כעס כלל ושמר על רוח טובה. כעבור יומיים חזר החסיד אל הרב כדי לקבל ממנו תשובה לשאלתו, איך מתגברים על הכעס. אמר לו הרב: "אינני מבין כל כך את בעייתך, דווקא שמעתי מהשמש שלי שאתה האדם המאופק ביותר שהוא ראה". אמר לו החסיד: "כבודו לא שם לב, אך כשדיברת עם השמש הגבתה את קולך, אני חכייתי בחוץ ושמעתי שאתה אומר לו שיכעיס אותי. לכן, בכל פעם שהוא ניסה להכעיס אותי לא כעסתי בכלל כי ידעתי שאתה מנסה אותי, זו לא חכמה גדולה לא לכעוס כשאתה יודע שמנסים אותך...". אמר לו הרב: "כעת ענית לעצמך את התשובה, אם תבין שכל מה שבא עליך הוא ניסיון מהקדוש ברוך הוא תוכל לעמוד בו..."

עשה את הקושי כמקפצה לחיים

מסופר כי יום אחד ניגש בן לאביו ואמר: "אבא, קשה לי מאוד וכל יום הקושי רק גובר ומתעצם. האמת אבא, נמאס לי מהחיים האלו!". השיב לו אביו: "בוא איתי למטבח והבא לי תפוח אדמה, ביצה וקפה שחור". הביא הבן את המצרכים לאביו והאב הרתיח מים בשלושה סירים ושם בכל אחד מהם את המצרכים... כעבור שעה חזרו השניים אל המטבח. אמר האב לבנו: "הסתכל מה קרה לכל אחד מהמצרכים תפוח האדמה התרכך כולו והתפורר, הביצה נעשתה קשה יותר ממה שהייתה והקפה צבע ושינה את כל המים... ראה בני, כל השלושה עברו תקופה קשה, זה לא נעים אך כל אחד מהם לקח זאת בצורה שונה, הביצה התחזקה, היא לקחה את הקושי והתחזקה ממנו, תפוח האדמה התרכך ונמעך, הקושי החליש ושבר אותו. הקפה צבע ושינה את המים, שיבח אותם, עשה את הקושי מקפצה לעתיד טוב יותר..." (הרב יצחק פגור).

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ כְּנָעַן וּמִמְלַכְתָּהּ וּמִבֵּית אֲבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֵדָאךְ" (יב, א)

אין דבר נעשה מעצמו בעולם הזה בלי הכרזה והנהגה ממעל כיצד ייעשה

איתא במשנה בתמיד (פ"א משנה ב) מי שרוצה לתרום את המזבח וכו' אמר להם הממונה מי שטבל יבוא ויפס הפיס זכה מי שזכה, ולכאורה יש להקשות הלא תיבות 'מי שזכה' נראות כמיותרות ומחוסרי הבנה, וכי יש מקום לומר שזכה מי שלא זכה, הרי בוודאי הזוכה שזכה הוא שזכה... אלא מבאר בנו של התפארת ישראל (שם במשנה ביכין אות ל"ז) וז"ל: אע"ג שהפילו גורל, לא היה דרך מקרה (מי שזכה בגורל), רק מה' כל משפטו, ורק מי שראוי וזכאי לכך משמים, הוא הוא שזכה בגורל בכל עבודה ועבודה, עכ"ל. כלומר זכה בעולם הזה מי שזכה בשמים ממעל. הרי לך שאין דבר נעשה מעצמו בעולם הזה, אלא הכל בהכרזה והנהגה ממעל ייעשה. וכמו שראינו בגמ' שבת (לג:) במעשה דרשב"י שרק מי שהיה צריך להתפס נתפס ומי שהיה צריך לינצל ניצל ויצא לחיים.

הקב"ה דואג לאדם לכל מחסורו ואין אנחנו מבינים הנהגתו יתברך כי לא ידענו מה היה בעולם מקדמת דנא

ידוע משלו של הגה"ק ה'חפץ חיים' זי"ע (משלי החפץ חיים אות יז, עמוד מה) על 'אורח' שנקלע לכפר פלוני לשבות שבתו, והנה ביום שבת קודש רואה האורח כי הגבאים בביהכ"נ דשם נוהגים במנהגים שונים ומשונים... לפתיחת הארון נתכבד יהודי מיושבי ה'מזרח', לאחר כך עמד וקרא לעליה הראשונה נער צעיר מיושבי צד מערב, משם המשיכו לקרן צפונית מזרחית שם נקרא שוב נער צעיר לעליה הב', ול'שלישי' נקרא זקן מופלג מצד דרום, 'רביעי' מצפון, ו'חמישי' מהכסא השביעי שבאמצע ביהכ"נ... והיה נראה בעליל כי הללו מבולבלים בדעתם, עד שאין קוראים לעליות לפי איזה 'סדר' בר הבנה כלל וכלל, לא לפי 'אלפא ביתא' לא לפי סדר ישיבת ביהכ"נ וגם לא לפי 'זקן זקן קודם'... בגמר קריאת התורה לא אור יותר כח ופרץ בפני הגבאי בטענה יואיל נא בטובו לתת מקומו לאנשים המבינים ב'עסקי גבאות' ולא ינהיג מע"כ את ביהכ"נ לפי שגעותיו ובלבוליו... שחק הגבאי, ואמר, הנה אורח אתה אשר בין לילה באת הנה ובין לילה פונה אתה לדרךך, וכי כך ברצונך להבין את הנעשה כאן, אם תרצה קבע מקום מושבך כאן לכל הפחות למשך חצי שנה אז יעלה בידך להבין את הנעשה, כי הנה פלוני היושב ראשונה במזרח קיבל לפני כשבוע עליה לרגל יום השנה שהיה לו, זה השני בסמוך לו נתכבד ב'שישי' לפני כג' שבועות כאשר נערכה שמחת הנישואין לנכדו החשוב, השלישי היושב לידו יעלה ויבוא למפטיר בעוד כחודש ומחצה לרגל יא"צ של אבי אמו... על כן לא נתכבדו כל אלו ב'עליה' היום, ומה ש'נער צעיר' נתכבד ראשונה, כי עליה זו של 'כהן' היא ובשבוע זה נסעו מכאן כל משפחת 'כהן' ולא נשאר לנו אלא כהן זה לבדו... 'סדר' יש כאן שבמשך מחצית השנה יעלה כל אחד מבני העיר לעליה לתורה, ומה לך כי נזעקת - אין בידך להבין את הנעשה בתור אורח לרגע...

כיו"ב אמר החפץ חיים, אנו באים לזה העולם כ'אורחים' על 'מאה ועשרים' שנה - לא ידענו מה היה בזה העולם לפני ירידתנו ולא נדע מה יקרה מחר בזה העולם, היאך נרצה להבין את הנעשה כשאין בידינו 'תמונה ברורה' כלל וכלל... וכי ידענו מי היה כאן לפני מאתיים שנה ויותר שעתה עליו להשלים כדי תיקונו ענין פלוני (בגלגול)... וכי ראינו מה היה לפני שלושת אלפי שנה במקום פלוני... ע"כ כל איש על מקומו ינוח לשלווה והשקט ויקבל גזירת שמים באהבה ושמחה... ויבין כי הוא נתון 'בידים טובות' - הקב"ה הדואג לו ולמחסורו יותר ממה שיש בידי אדם לדאוג לעצמו, אין לנו אלא לשמוח ולסמוך עליו ב'ענינים עצומות'.

אי אפשר לאדם 'לדון' בכבשונו של עולם רק אם ידע את כל המאורעות בעבר הווה ועתיד

עוד כיוצא בזה המשיל ה'חפץ חיים' (הובא בספר עולם ועשייה ורשה תרע"א, דף קיג ע"ד) למי שנכנס לביהכ"נ בעת שאמר הקהל פסוקי דזמרה, והנה הוא שומע אותם לאמר (תהלים קמה, כ): 'שומר ה' את כל אוהביו ואת כל הרשעים', ותמה עד מאוד על מה זכו אותם רשעים לשמירה מעליא. לאידך, רעהו נכנס באמצע התפילה ושמע אותם אומרים 'את כל אוהביו ואת כל הרשעים ישמיד', ונרעש כולו מפני מה נגזרה כליה על ראשם של הצדיקים ח"ו, והרי 'חלילה לך להמית צדיק עם רשע' (בראשית יח, כה). עד שבא פיקח אחד ואמר, הקב"ה דיין אמת הוא (ברכות נד.), וכל 'קושיותיכם ותמיהותיכם' אינם אלא מאחר שאינכם קוראים את הפסוק כדבעי מרישיה ועד סיפיה - 'שומר ה' את כל אוהביו, ואת כל הרשעים ישמיד', שכן הוא בדיון, את הצדיק יאהב ה', ואת הרשע יעניש. אך כאשר מביטים הנכם רק בחלקו של הכתוב, סבוכים אתם בכל מיני קושיות ותמיהות. אי אפשר לאדם 'לדון' בכבשונו של עולם רק אם ידע את כל המאורעות בעבר הווה ועתיד, ולא רק על הנראה לעינים בשעה אחת בלבד, אז יכיר שאין שום קושיא על הנהגתו של הקב"ה, על מה עשה ה' ככה, כי הצור תמים פעלו, אל אמונה ואין עוול צדיק וישר הוא (דברים לב, ד).

ישמח האדם במה שנתנו לו מן השמים ולא יתקנא בחבירו

משל לעלה תאנה שהתקנא בציפור דרור המעופפת להנאתה ומשוחררת לגמרי ואילו הוא משועבד, קשור ומחויב לאילן, ולעולם איננו מתנתק... ביקש רחמים שאף הוא יזכה להשתחרר מכבלי, ואכן שמע ה' קול תפילתו וניתקו מהעץ. בתחילה הרגיש העלה 'חרות' כבני מלכים, כי מעתה יעוף להיכן שתשאנו הרוח... אבל, אויה, לאחר כמה שעות נהפך למרמס תחת רגלי עוברים ושבים ולא נשאר ממנו מאומה כי אם עור ועצמות.

והוא כקמח המנופה שרואה שבנפה נשארו תולעים ופסולת והם משוחררים ורק הוא כלוא בתוך השק של קמח, ואינו מבין שאת התולעים והפסולת יזרקו בקרוב לאשפה, ורק הקמח המנופה ישאר וישמש את בעל הבית.

מתוך החושך והצרות יבא אור גדול וישועה גדולה

והנה תראה דבר פלא, כי המילה "אראך" בגימטריא "עננים", וכמו שכתב בעל הטורים, וזה בא ללמד שלא ירך לבב האדם בעמדו בעת חשיכה, כי באו העננים להחשיך בעדו, כי אדרבה, מתוך החשיכה יזכה להארה - לראות את הקב"ה בהארת פנים.

וכך נאמר לאחר מתן תורה 'ומשה ניגש אל הערפל' (שמות כ, יח) וכתב בעל הטורים כי 'אל הערפל' בגימטריא 'אל שכינה', מכאן למד הרה"ק ה'נתיבות שלום' זי"ע (דברים, עמ' ריא) כי אם נראה לאדם ש'ערפל' מכסה אותו בחושך כפול ומכופל ידע שאין זה 'ערפל' אלא עכשיו 'שכינה' שורה ונגלית עליו, ואינו ניגש 'אל הערפל' אלא 'אל שכינה'.

מידת הבטחון מסלקת כל השאלות והבעיות

אמר הגאון רבי יהודה אריה דינר שליט"א כי מדרך הבריות לשאול על העבר למה אירע כך וכך, ואילו כלפי העתיד שואלים מה יהיה, והנה 'למה' עולה למניין ע"ה, גם 'מה יהיה' עולה למניין זה, וראה זה פלא 'בטחון' אף הוא בגימטריא ע"ה, חושבנא דדין כחושבנא דדין, ללמדך שה'בטחון' מסלק כל שאלות חששות, פחדים וספקות, הן העבר - 'למה', הן על העתיד - 'מה יהיה'..

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמּוֹלַדְתְּךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֶרְאֶךָ" (יב, א)

עשיית התשובה מהקל אל הכבד

לכאורה בהתחלה אדם יוצא "מבית אביו" - ממשפחתו, ואחר כך "ממולדתו" - מעירו, ואחר כך מתרחק יותר ויוצא "מארצו", ואם כן למה כאן אמר הכתוב קודם "מארצך וממולדתך ומבית אביך", היה צריך להיות להיפך? מתרץ הרב כלי יקר (כאן), שהקב"ה רוצה שהאדם יעבוד את ה', ויעזוב את בית אביו, והרי זה קשה לעזוב, וגם את מולדתו ומשפחתו קשה לעזוב, אבל פחות, ואת ארצו יותר קל לעזוב, לכן אמר לו קודם "מארצך", כי צריך ללכת מהקל אל הכבד, ואי אפשר בפעם אחת, אלא צעד אחר צעד. תחלה עליו לעזוב את החברה שבמדינה, שזה לא כל כך קשה, כי לא רגיל אתם הרבה, ואחרי שהתרחק, אז לך לך "וממולדתך" - שאם בני עירך לא טובים, תעזוב גם אותם, ואחר כך "ומבית אביך", שגם אותם תעזוב, וכיון שזה הקושי היותר גדול אמר אותו בסוף.

ולפי הדרש דרשוהו ברוחניות, שהקב"ה רוצה שיתרחק מהמנהגים הלא טובים של אנשי דורו, קודם כל יתרחק מהמנהגים וההרגלים של אנשי ארצו, כי הוא לא קרוב אליהם, ולא פוגש אותם הרבה ולכן קל להתרחק מהם. אחר כך ממולדתו, מעירו, שזה קשה יותר, כי פוגש ומתחבר אליהם יותר, וזה שאומר לו הקב"ה, "לך לך מארצך", תתרחק מהמנהגים של אנשי ארצך, ואחרי שגמרת עם ארצך, תתרחק גם "וממולדתך", מהמידות של מולדתך, ואחרי שהתרחק יותר, אומר לו "ומבית אביך", כי מהמידות של בית אביו קשה להתרחק יותר מכולם. כיון שעשירים וארבע שעות היה בבית אביו, ולעזוב את מנהגם ודרכם יותר קשה. אלא שאחרי שהוא כבר עזב את המעשים וההנהגות של אנשי ארצו ומולדתו, והוא כבר התקדש קצת וזיכך את עצמו, הוא יכול יותר להבחין ולראות את מומי עצמו אצל בית אביו שזה קרוב לו יותר, ועל ידי זה יש לו את הכח להוסיף ולפרוש גם מזה.

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמּוֹלַדְתְּךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֶרְאֶךָ" (יב, א)

המצוות והתפילות שנעשים בחו"ל שולטים בהם החיצונים

ידוע הוא שבחוץ לארץ שולטים הכוכבים והמזלות והשרים של שבעים אומות העולם (בס' עץ הדעת טוב פרשת ראה, ובעוד מקומות). וכאשר אדם לומד שם תורה ועושה מצוות וחסדים, בתחילה קודם שיעלו למעלה הם נמסרים ביד אותו ממונה של אותה אומה ורק אחר כך עולים לקב"ה, ולכן כל הדר בחו"ל נעשה כמי שאין לו אלוה, וכן כאילו

עובד עבודה זרה (כתובות קיא.), אבל בארץ ישראל הכל עולה הישר להקב"ה, לכן אברהם אבינו שהגיע למעלות נשגבות מאד, אמר לו הקב"ה תעלה לארץ ישראל, חבל שישלטו במצוות ובתורה שלך החיצונים. (וראה בזוהר חדש ח"ב דף צד.).

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמְמֹלַדְתֶּךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֵרָאָךְ" (יב, א)

כיצד להצליח לעמוד בנסיון

עוד יבואר "לך לך מארצך", על פי המשנה באבות (פ"ג מ"א) עקביא בן מהללאל אומר הסתכל בשלשה דברים ואין אתה בא לידי עבירה, דע מאין באת ולאן אתה הולך ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון. מאין באת מטפה סרוחה, ולאן אתה הולך למקום עפר רמה ותולעה, ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון, לפני מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא.

וזה שנאמר, לך לך - מכל עניני העולם הזה והתאוות, וכיצד תוכל להתגבר על אותם תאוות וניסיונות על זה אמר:

מארצך - כנגד עפר רימה ותולעה בקבר.

מולדתך - כנגד טיפה סרוחה.

מבית אביך - כנגד לפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון.

ומכאן נלמד כמה אדם צריך כל יום לילך ולהתעלות עוד ועוד בעבודת ה' יתברך.

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמְמֹלַדְתֶּךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֵרָאָךְ" (יב, א)

הגוף והנשמה זה אברהם אבינו

בזוהר הקדוש (פרשת לך לך דף קכב:) מובא שאברהם זה הנשמה. ויאמר ה' אל הנשמה שתחת כסא הכבוד מחצב הנשמות, "לך לך מארצך" - הגיע זמנך שתלכי לעולם השפל לגוף הראוי לך, "ממולדתך" - מתחת כנפי השכינה, "ומבית אביך" - מתחת כסא הכבוד, "אל הארץ" - דהיינו הגוף, "אשר אראך" - ראוי לך שאת הנשמה תהיי מרכבה לגוף. והנשמה אומרת עכשיו אנכי במקום קדוש וטהור, וכי יש מקום קדוש כזה. והקב"ה אומר לה עכשיו את דולקת כמו נר, ואין לך שם ידוע, ואת נהנית מזוי שכינתי, וצריכה את ליגיע כפיך כי תאכל, דאכיל מן חברה בהית מלאסתכלא ביה, רצונו לומר, האוכל משל חבירו מתבייש להביט בפניו. ועוד אין לך רשות לראות פני שכינתי, עד שתרדי לגוף ואחר כך תחזרי ותראי שכינתי, כמו שאמר דוד המלך ע"ה, צמאה נפשי לאלהים לאל חי מתי אבוא ואראה פני אלהים (תהלים מב, ג) דווקא, וכתוב, כי לא יראני האדם וחי (שמות לג, כ). אלא בתחילה לכי ועשי מצוות ומעשים טובים ותחזרי לראות פני. ואם תהיי אלף שנים בשימשי אין לך רשות לראות פני, כמו שכתוב, כי צדיק ה' צדקות אהב ישר יחזו פניו (תהלים יא, ז), ותלכי בעל כרחך כדי לקיים מצוות עשה ומצוות לא תעשה ותהיה כוונתך לשם שמים. וזה שנאמר "ואעשך" "לגוי גדול", רצונו לומר מרמ"ח מצוות עשה שתקיימי, על ידי כל מצוה ומצוה יבראו המלאכים ותהיי "לגוי גדול", "ואברכך" גימט' רמ"ח עם הכולל, "ואגדלה שמך" בלימוד תורה לשמה, מ"ט פנים טהור ומ"ט פנים שאינו טהור, ויצא לך שם טוב שאומרים פלוני חכם ותקדש שמי בעולם.

תמיד צריך להוסיף ולעלות ברוחניות

לך לך, דע לך האדם צריך להיות במצב של הליכה - "לך לך", ולא לעמוד במקום אחד, אלא כל יום הולך ומוסיף ולא להיות כמו המלאכים שרק עומדים באותו מצב לא עולים ולא יורדים כמו שנאמר (זכריה ג, ז) "ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה", אלא ישתדל תמיד להוסיף ולעלות בתורה ובמצוות וביראת שמים ובמעלות הרוחניות בעבודת ה'. ולכן עליו לדעת גם כן לא להתגאות במעשיו, כיון שלכך הוא נוצר. ועליו כל הזמן לעשות מצוות ומעשים טובים ולעלות הלאה, שיש לו עוד הרבה להתקדם ולעלות, ועדיין לא עשה כלום לעומת כל הטובות של הקב"ה עליו. **משלו משל**, משל לאדם שחלם בלילה חלום, שבו ראה את המלך עולה במעלות של סולם גבוה מאוד והגיע עד חצי הסולם, כשהתעורר סיפר לאשתו את החלום, אמרה לו לך תספר את זה למלך שישמח, הלך וסיפר למלך, וכששמע המלך כך, ציוה לתת לו אוצר של דינרים, וחזר לביתו שמח וטוב לב. כששמע זאת שכנו, אמר אני אספר למלך שחלמתי איך הוא מטפס ומגיע עד ראש הסולם, ובטח כשישמע כך יתן לי יותר. הלך למלך וסיפר לו, וכששמע המלך כך, כעס עליו וציוה לגרשו בבושת פנים.. אמר לו מה אני שונה מפלוני שנתת לו מתנה גדולה?! אמר לו המלך, הוא סיפר לי שאני עולה במעלות הסולם, אז שמחתי מאד, כי זה מראה שהמזל שלי עולה ועולה, אבל אתה שאמרת שהגעתי כבר לראש הסולם, אז משם כבר אי אפשר לעלות רק לרדת ואם כן זה חלום לא טוב.

ולכן האדם צריך להיות במצב של עליה כל יום ויום, כי אם לא כן ודאי ירד ממדרגתו, וכמו שמצינו בתורה כמה פסוקים ואזהרות שמורים לאדם שעליו להיות במצוות ה' ובמעשים הטובים במצב של הליכה והתקדמות תמידית, וכמו שכתוב אם בחוקתי תלכו (ויקרא כו, ג), התהלך לפני והיה תמים (בראשית יז, א), אשרי תמימי דרך ההולכים בתורת ה' (תהלים קיט, א), את משפטי תעשו ואת חוקותי תשמרו ללכת בהם אני ה' אלהיכם (ויקרא יח, ד), והלכת בדרכיו (דברים כח, כב). (מו"ר הגאון ר' יהודה מועלם זצוק"ל).

חשיבות החיים בעולם הזה ועד כמה ניתן לנצל בזמן

מכאן נראה כמה צריך האדם לפקוח את עיניו לנצל את החיים, שהרי לאחר שעוברים החיים כבר אי אפשר לתקן. משל נפלא אמר בעל החפץ חיים, לבעל אכסניה שהלשינו עליו לפני הרשות, וכמעט שנגזר דינו ללכות את כל ימיו בצינוק ובעבודת פרך. עמד אותו אדם, הפך עולמות ושכר פרקליטים גדולים, שלח שתדלנים לשופטים ועוד, אולם העלה חרס בידו.

אמרו לו אוהביו וידידיו: רואים אנו שאין לך תקוה אלא לבוא ולהתיצב לפני המלך בכבודו ובעצמו, שכן ידוע הוא כמלך חסד ורודף משפט, ואזניו קשובות לבקשת נתיניו. אם אך יעלה בידך להוכיח לפניו את צדקתך - בטוחים אנו כי לא יתן לעוות משפט.

ומנהג היה נוהג אותו מלך שפעם אחת בשנה היה פושט את בגדי מלכותו, לובש בגדים פשוטים וכך היה נוסע על פני הארץ, מבלי שידע איש כי הוא המלך. וזאת, כדי שיוכל לראות היטב אם הכל מתנהל במדינות למישרין, אם אין פרץ ואין צווחה ואין מעוות דין ומשפט.

והנה קרה מקרה שהמלך עבר בעירו של בעל האכסניה, ואף בא להתאכסן בבית מלונו, ברם, איש לא ידע על כך ואף לא בעל האכסניה עצמו.

ימים אחדים לאחר שהמלך נסע משם, נודע הדבר מי היה אותו אורח פלאי. מששמע בעל האכסניה כי המלך בכבודו ובעצמו - אשר רצה לבוא לפניו להוכיח את צדקתו - היה בביתו ולן אצלו ויכול היה לדבר אתו פה אל פה ולהשמיע באזניו את טענותיו, וכי שעת כושר כזאת היתה בידו והוא החמיצה ללא תקנה - התחיל קורע בגדיו ומצעק: "וי, וי! אוי לי ואבוי לנפשי! המלך הגדול ורב החסד הזדמן לבית מלוני, ואני יכולתי להפיל תחינתי לפניו ולבקש ממנו על נפשי והחמצתי את השעה! עתה כיצד אגיע אליו והוא רחוק וסגור בארמונו, ומאות חיילים עומדים סביבו ושומרים עליו לבל יבוא אליו אדם אשר לא נקרא!"

הוסיף החפץ חיים; והרי ממש מקרה דומה יקרה גם לבני האדם. בהיותם כאן עלי אדמות, בעולם הזה השפל, מצוי הוא, כביכול, מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא, בכיתו של כל יהודי, שעת כושר מצויינת יש לאדם להתקרב אליו ולהדבק בו יתברך על ידי לימוד התורה וקיום המצוות. ברם, רבים הם המחמיצים שעת כושר זו. לעומת זאת, בעולם הבא כשירצו להגיע אל מלכו של עולם בארמונו - שוב לא יהיה הדבר קל כלל ועיקר, ומי יודע אם יעלה זאת בידם.

ישים כל אחד ואחד דבר זה על ליבו, כדי שידע לנצל את שעת הכושר בעודו שרוי עם המלך בבית מלונו (משלי החפץ חיים).

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמּוֹלֶדֶתְךָ וּמִבֵּית אָבִיךָ אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֵרָאָךְ" (יב, א)

על ידי שעמד אברהם אבינו בנסינו, הכין כח ההתגברות לדורות העתידים

בפרשתנו התורה מלמדת אותנו על אבותינו הקדושים והנסינות שלהם, וידוע שכל מעשה אבות סימן לבנים, כמו שכתב הרמב"ן (בראשית יב, ו), כל מה שאירע לאבותינו היה הכנה לדורות הבאים של עם ישראל. ואם כן הנסינות שהיו לאבות הקדושים וליוסף הצדיק, הכל כדי להכין את הדורות הבאים.

וזה אומרו "לך לך", הליכה כפולה, רומז על כל ההליכות הגלויות והנסינות שיעברו על ישראל עד סוף כל הדורות, והיה הצווי בבחינת צא וכבוש את הארץ לבניך, שעל ידי שעמד אברהם אבינו בנסינו, הכין כח ההתגברות לדורות העתידים, שייקל להם יותר להתגבר ולעמוד בנסיון הגלות.

ארץ ישראל יש בה גם הנאה וגם תועלת

עוד יש לפרש על פי מה שרש"י תירץ, שלך הראשון הוא כפשוטו לצוותו שילך, והשני בא לבטא שההליכה הזו תהיה להנאתך ולטובתך. וכתבו המפרשים (המאור שבתורה לך לך סי' ג') להסביר, דהנה יש מאכל שאוכלים אותו מפני ההנאה שיש באכילתו כגון מיני מתיקה וכדו', ויש דברים שאוכלים בלא הנאה כגון תרופה ושאר דברים חריפים שיש בהם תועלת, ולכך אמר לו השם יתברך "לך לך", להנאתך ולטובתך, כי ארץ ישראל יש בה גם הנאה וגם תועלת.

לך לך לתקן עצמך

ובזוהר הקדוש (ח"א דף עז:): יישב את כפילות הפסוק כך, אמר רבי אלעזר לך לך לעצמך, לתקן עצמך לתקן דרגה שלך. עיין שם. וכל המתעורר לטהר עצמו מסייעין לו.

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמְּלֶכֶת וּמִבֵּית אָבִיךָ" (יב, א)

השי"ת רמז לו שכשיגיע למאה שנה יהיה לו בן

אמרו רבותינו (רש"י יב, א, וראה ראש השנה דף טז:): לך לך להנאתך וטובתך שתזכה לבנים, ובמדרש (תנחומא לך לך סי' ד') "לך לך" בגמט' מאה. שרמז לו השם יתברך שבזמן שיגיע למאה שנה יולד לו בן. וכן "אברם" בגמט' רמ"ג חסר ה' למנין אבריו של אדם ורמז לו שכשיושלם שמו יוליד (רש"י ישן יב, ב).

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ מֵאֶרֶץ וּמִמְּלֶכֶת" (יב, א)

כיצד נוצרה התקשורת האמיתית הראשונה בין הבורא לנברא

אנו רואים שאברהם אבינו מכיר את הקב"ה מבלי שיגידו לו על כך אלא בהתבוננות עצמית.

בשביל להדגיש את הדבר יש להביא את המעשה בדניאל (דניאל ב, א והלאה) שיום אחד הקב"ה שלח חלום לנבוכדנאצר, וכשהוא התעורר שכח את החלום!! אבל דבר אחד הוא כן זכר: שהוא חלם חלום!!! וגם שהחלום הזה היה איזה מסר מאד נחוץ מהאלוקים. אבל החלום פרח מזכרונו, מיד קרא נבוכדנאצר לכל החכמים והחרטומים שלו ושאל אותם חד וחלק: תגידו לי מה חלמתי? הם הסתכלו אחד על השני בתמהון. מנין אנו יודעים מה חלמת. מה אתה רוצה? נבוכדנאצר כעס עליהם, שקרנים!! אתם יודעים מה החלום שחלמתי ואתם מסתירים ממני בכוונה. ולכן אני מזהיר אתכם שתזדרזו מהר להגיד לי מה החלום... אחרת אני הורג את כולכם. כל החכמים יצאו מבוהלים מנבוכדנאצר. מה הוא רוצה מאיתנו? ממתי חרטום צריך לנחש מעצמו מה המלך חלם בלילה? והוא עוד בטוח שאנחנו מסתירים ממנו. אבל נבוכדנאצר מתעקש שהחכמים שלו מסתירים ממנו את החלום. ולכן קצב להם זמן שאם עד תאריך מסוים הם לא "חוזרים בהם" ומגלים לו את החלום. הוא מוציא את כולם להורג. והנה הגיע התאריך והם לא יודעים מאיפה להתחיל לפתור את החלום. מיד ניתנה ההוראה להוציא להורג. והתחילו להוציא את החכמים להורג אחד אחרי השני, אולם באותה שעה הגיעה השמועה לדניאל חנניה מישאל ועזריה שהם גם היו נקראים מהחכמים של נבוכדנאצר והתברר להם שהם בסכנה! התפלל דניאל לה', וה' גילה לו את החלום וגם את הפתרון שלו. מיד שלח דניאל לרב הטבחים שיעצור את הטבח. וכי נמצא פתרון לחלום. ודניאל הגיע ופתר לנבוכדנאצר את החלום. עד כאן הקשור לעניינו.

אולם הסיפור הזה לכאורה מאד לא מובן: מנין לקח נבוכדנאצר את המוסכמה הכ"כ ברורה הזו שהחכמים שלו אמורים לדעת מה החלום שהוא חלם בלילה?? נבוכדנאצר כידוע היה אמנם רשע ונתעב... אבל הוא גם היה בעל השגה!!! הוא לא סתם המציא המצאות!! (נבוכדנאצר היה דומה בבחינה מסוימת לבלעם. הקב"ה העביר דרכו מסרים עמוקים לכל העולם וגם לעם ישראל. על משקל מלאך רע עונה אמן בעל כורחו) א"כ יש להתבונן מנין שוכנע נבוכדנאצר שחכמיו יודעים מה הוא חלם.

אמנם ביאור הענין הוא משום שנבוכדנאצר הבין שהיות ויש אלוקים בעולם, מוכרח להיות שיש לו תקשורת עם העולם! זה מוכרח להיות, וכי איך יכול להיות שלקב"ה אין את המספר פלאפון של העולם? האם יש היגיון שה' ברא את העולם. ואין לו שום גישה ותקשורת לנבראים?? זה לא הגיוני!!! וזה דבר שגם גוי ערל ושפל כמו נבוכדנאצר, הבין שפשוט לא יכול להיות שיש נתק מוחלט בין הבורא לעולם אלא יש לו תקשורת לכה"פ עם חלק מהנבראים. ואם ה' רוצה להעביר מסר. או שיש אדם שלא מוצא חן בעיניו בעולם. יש לו את האנשים המסוימים שדרכם הבורא מעביר את המסרים הללו.

וא"כ יובן הענין שבוהן שנבוכדנאצר חלם חלום ושכח, הבין שהקב"ה התקשר אליו והשאיר הודעה. ואת זה הוא רצה לשמוע, ממישהו יחיד בעולם שיש לו את הטלפון האישי של בורא עולם... שיתקשר אליו וישאל אותו מה הוא

רצה לומר לי. ואני מחפש את הבן אדם הזה, וכשראה שאין אפילו אחד שיש לו תקשורת עם אלוקים. אמר, זה לא יכול להיות שאין. ולכן התחיל נבוכדנצר להאשים את כל החכמים שכנראה הם עושים עליו תרגיל עוקץ. הם בטח קבלו עדכון מהבורא על תכניות שהולכות להתבצע כאן בעולם. והם לא מגלים לו כי הם רוצים להזיז אותו לצד. דהיינו שיש להם את המספר טלפון של הקב"ה... ברור שיש אנשים מסוימים בעולם שהקב"ה מעדכן אותם און ליין מה קורה. אמנם זה רק האנשים שלו וכמו שנאמר (תהילים קמה, יח) קרוב ה' לכל קוראיו לכל אשר יקראוהו באמת, ואלו הם אנשי שלומו, מטעמו, אנשים שמוכנים לייצג אותו, שהם דניאל חנניה מישאל ועזריה. שכל מה שהסיפור הזה קרה. כל הסיבה שהקב"ה שלח חלום לנבוכדנצר והשכיח ממנו את החלום בעצמו. והתגלגל כל הסיפור הזה היה כדי להעביר לנבוכדנצר ולנו לדורות את המסר החד והנוקב: שיש להקב"ה תקשורת עם חלק מהאנשים שבועולם. ומי זוכה לכך רק מי שמתקשר כל יום להקב"ה בנאמנות זה אדם שיש לו רשות לקבל מידע ועדכונים מה קורה בעולם. ולכן נבוכדנצר וחכמיו לא מקבלים מידע על כך.

והנה כל זה היא הגדרה של אברהם אבינו! אברהם אבינו היה האיש הראשון שהבין שמוכרח להיות שהקב"ה מתקשר עם העולם! והבין שלא יכול להיות שאלוקים ברא עולם ואין לו תקשורת עם העולם! והוא מעוניין בתקשורת הזו.

ולכן אברהם אבינו התבונן ימינה ושמאלה וראה שאנשים בסה"כ עושים מה שהם רוצים. והקב"ה לא מתערב ולא מגיב ולא מחווה דעה, ובזה הבין שהקב"ה מתקשר רק למי שמביע נכונות לתקשורת הזו, וכועס על שאר הבריות שלא יודעים לתקשר עמו.

והנה אברהם אבינו הוא הראשון שזיהה שכאשר הקב"ה מפגין כעס הוא רוצה קשר!!!! כשקורה ל"ע אסונות בעולם... ויש צרות ויסורים... מה הקב"ה זועק בזה? אני רוצה קשר!!! למה אתם לא מתקשרים איתי?? למה אני צריך להפגין כעס בשביל להראות לכם שאני פה ואני מעוניין בקשר?? ולכן פנה אברהם בתפילת שחרית אל הקב"ה ובראות הקב"ה את מעשיו החזיר תקשורת. ובזה נוצרה התקשורת האמיתית הראשונה בהיסטוריה בין הבורא לנברא!

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם לֵךְ לְךָ" (יב, א)

אברהם אבינו נמשל לגשם

כתב הגאון חיד"א ז"ל בספרו מדבר קדמות (מערכה א' אות י') שאת אברהם אבינו, ה' יתברך דימהו לגשם, ואלו התיבות "אברם" "לך לך" גימט' "גשם", מה הגשם צרור בעבים ואין אדם יודע מה טיבו, וכשירד לארץ כולם נהנים ממנו, כך אברהם אבינו בעודו במקומו אין טבעו יוצא בעולם, מה הגשם מביא ברכה לעולם אף אתה והיה ברכה. מה הגשם מגדל צמחים, אף אתה ואגדלה שמך. וכן "ואעשך לגוי גדול". ס"ת "כלי" ר"ת כהן לוי ישראל, כלי בגימט' ששים, רמז לו השי"ת שיצאו ממנו ששים רבוא שיש בהם כהנים לזמן וישראלים.

"וַיֹּאמֶר ה' אֶל אַבְרָם" (יב, א)

סוד שם אברם

אמר רז"ל (מדרש רבה אלבק מ"ד ג') אברם אינו מוליד, אבל אברהם מוליד. והרב שפתי כהן כתב אברם בגמט' מְגֵר, וְגֵר, וְרָגַם, וגמר, פירוש מְגֵר שבא מתרח שנתגייר. וְגֵרם לו אברהם אבינו שנתגייר, וְרָגַם צלמי אביו. וגמר שלימות אדם הראשון ותיקונו, וכן אברם בגימטריא קטנה אדם (היינו כשנשאיר את האותיות א' ס' מ"אברם" על כנס, והאות ר' בגימטריה קטנה היא ב', ובצירוף האות ב' הסמוכה לה, עולות יחדיו ד', ויוצאת המילה "אדם").

"אֶל הָאָרֶץ אֲשֶׁר אֲרָאָךְ" (יב, א)

מעלת ארץ ישראל

אמר בגמרא בבא בתרא (צא.) אין יוצאים מארץ ישראל לחוץ לארץ, ואפילו מי שיש לו זכות אבות, אינה עומדת לו אם יצא מארץ ישראל לחוץ לארץ, שכן מצינו באליםלך שיצא מארץ ישראל לחוץ לארץ ומת הוא ובניו, ואפילו שהוא בן נעמן שיש לו זכות אבות נענש. ועוד שהעם היושב בארץ ישראל, שרוי בלא עוון, שכתב בעל הטורים על פסוק "ונסלח לו מחטאתו" (ויקרא יט, כה) וסמוך ליה "וכי תבואו אל הארץ" (שם, כג), לומר לך, הדר בארץ ישראל, חי בלא עוון.

והנה ארץ ישראל ארכה ורחבה ארבע מאות פרסה על ארבע מאות פרסה (זוהר ח"ג דף פ"ד ע"א), מהלך ארבעים יום, ובזכות ארבעים יום שעלה משה להר לקבל את התורה, זכו עם ישראל לארץ ישראל שמהלכה ארבעים יום. גם

בזכות ארבעים יום שעלה משה לקבל את התורה שהם עולים תתק"ס שעות, זכה לתורה שהיא נמשלה למקור מים חיים, שיש בה תתק"ס לוגין שהם ארבעים סאה. גם זכה ל"מתניתין" העולה בגימטריא תתק"ס. גם הלוחות משקלן תתק"ס לוגין, והם מכניעים את הסטרא אחרא הם ארבע מאות איש שבאו עם עשו.

והגמרא (בבא בתרא עה.) אומרת שלעתיד לבוא, הקדוש ברוך הוא בונה את ירושלים באבנים טובות נופ"ך ספי"ר ויהלו"ם (שמות כח, יח), שעולים בגימטריה תקצ"ז, שזה בגימטריא ירושלים עם הכולל. שנאמר (ישעיה נד, יא) הנה אנכי מרביץ בפוך אבניך (היינו נופך), ויסדתיך בספירים (היינו ספיר). וכתבו בעלי הדריש שכל אבן יקרה אורכה שלשים אמה. וכנראה מקורם טהור ממסכת בבא בתרא (דף עה.) יתיב רבי יוחנן וקא דריש, עתיד הקדוש ברוך הוא להביא אבנים טובות ומרגליות שהם שלשים על שלשים וחוקק בהן עשר על עשרים ומעמידן בשערי ירושלים.

ארץ ישראל יש לה בעצמה סגולה נפלאה ויחוס גדול לקבל את הניצוץ האלוהי, וההשגחה העליונה תתיחד בה באופן פלא מה שאין כן בשום ארץ אחרת, שנאמר עיני ה' אלהיך בה (דברים יא, יב). ואין בה שליטה לקליפות ולסטרא אחרא בשום אופן (ראה בשו"ת רב פעלים סוד ישרים ח"ג סי' ג').

"וְאֶעֱשֶׂךָ לְגוֹי גָּדוֹל וְאֶבְרַכְךָ וְאֶגְדְּלָה שְׁמֶךָ וְהָיָה בְּרָכָה" (יב, ב)

שינוי מקום קורע גזר דין

אחד מן הדברים שמקרעים דינו של אדם הוא שינוי מקום, כמו שאמרה הגמרא בראש השנה (טז:) אמר רבי יצחק ארבעה דברים מקרעין גזר דינו של אדם ואלו הן, צדקה, צעקה, שינוי השם ושינוי מעשה, ויש אומרים אף שינוי מקום, דכתיב ויאמר ה' אל אברם לך לך מארצך, והדר, ואעשך לגוי גדול. והדעה ששינוי מקום אינו מהדברים שמקרעין גזר דינו של אדם סוברת שאברהם נעשה לגוי גדול בזכות ארץ ישראל.

"וְאֶעֱשֶׂךָ לְגוֹי גָּדוֹל וְאֶבְרַכְךָ וְאֶגְדְּלָה שְׁמֶךָ וְהָיָה בְּרָכָה" (יב, ב)

השומר עצמו מחטאים שומרים עליו מלמעלה

שואל רבנו יוסף חיים ע"ה (עוד יוסף חי לך לך ד"ה הנה נא ידעתי) שאלה גדולה, אברהם אבינו עוזב את ארץ כנען והולך אל ארץ מצרים מקום הרשע כמו שכתוב (להלן מב, ט) "ערות הארץ", שהיתה מקום הטומאה הכי גדולה, והולך לשם עם אשתו, ועל מה סמך אברהם, והלא אין סומכים על הנס (שבת לב.).

ומתוך הרב על פי מעשה בשני יהודים שנסעו למדינה אחת בספינה, והם היו שני היהודים היחידים בספינה, לפתע באה עליהם רוח סערה, ואמר רב החובל שעל כן צריך לעמוד בנמל הקרוב עד שתשקוט הסערה ואז ניסע, הם הטילו עוגן בנמל של אחת הערים, וקברניט הספינה סידר כל אחד שיתאכסן באיזה בית בעיר, וכולם היו שם גויים. יהודי אחד ביום הראשון לא אכל וכן ביום השני, אבל אחר כך אכל כי כבר נהיה מסוכן, והשני התאמץ קצת יותר ולא רצה לאכול כך שלושה ימים, הבין בעל הבית שהוא יהודי, הכניס אותו בחדר למטה ואמר לו בסוד אני יהודי כשר כמוך. והראה לו את הסכין שאין בה פגימה, ואני שוחט ומולח הכל ואל תדאג הכל כשר. היהודי הזה שמע את הדברים, ושמח ושבה אליו נפשו איך הקב"ה הביא אותו לבית של יהודי, ואכל בשמחה ובטוב לבב.

עבר שבוע שבועיים ונחה הסערה והקברניט אסף אותם ואומר אנחנו נוסעים הלאה. ושני היהודים הללו נפגשו וסיפרו אחד לשני מה שקרה עימם, ההוא אומר אני ואבוי אני אכלתי אצל גוי, ואיך הקב"ה עשה סכנת נפשות שאצטרך לאכול לא כשר ומה אעשה. אמר לו השני אני ב"ה הקב"ה הזמין אותי למקום כשר. והחבר הזה הצטער, למה הקב"ה עשה שהוא יהיה אצל גוי והשני אצל יהודי, הרי שנינו יהודים כשרים. אמר לו כשנגיע למחוז חפצינו דבר ראשון נשאל את הרב למה הקב"ה עשה לנו כך. כשהגיעו לעירם נכנסו להרב ואמרו, אנחנו יהודים, שנינו באנו בספינה אחת והיתה לנו סכנה, למה לזה הקב"ה הזמין יהודי כשר, ולזה הזמין גוי. אמר הרב לזה שנפל ביד הגוי, כשאתה היית בבית שלך והיית הולך לשוק לרכוש בשר, האם שאלת הבשר כשר, האם בדקת, ראית, שאלת, חקרת אם כשר או לא. וכן כשהלכת לקנות ירקות, שאלת אם הם מעושרים או לא, אלא לא שאלת ולא חקרת. אמר לו נכון, אני סמכתי על האדם שאמר שזה כשר ומעושר, אמר לו הרב חבר שלך לא היה ככה. ושאל אותו, אתה כשקנית בשר איך קנית, אמר לו אני הולך ושואל בבית דין הבשר הזה כשר או לא, ואם מעושר אני שואל וחוקר. אמר הרב, אתה כשהיית בבית לא שאלת, ולמה שהקב"ה יתעניין בכך ויתן לך יהודי כשר, אם אתה לא מתעניין וחוקר. אבל חבר שלך מתעניין ולא אוכל דבר קטן וגדול אם לא עישר, ולכן כשבא לנסיון, הקב"ה עזר לו ונתן לו כשר.

וזה היה אברהם אבינו שעמד בנסיגות גדולים ובמה שהקב"ה ציוה אותו, ואמר בודאי כשאני אלך למצרים הקב"ה יעזור לי, כי אני כשהייתי בביתי עשיתי כל מה שיכולתי לעשות, וכל מעשה שבא לידי אני רגיל לבדוק ולחקור עליו קודם שהכל בסדר, אם כן אני יכול לבטוח בהקב"ה שיציל אותי ולא יארע לי תקלה. ועוד, שהיה יודע בשרה שהיא כל כך חסידה ומוסרת עצמה על טהרת הקודש על כל מצוות התורה, אם כן ודאי שהקב"ה ישמור אותה ולא יאונה לה כל רע.

מכאן אדם ילמד, שכל דבר ודבר לא יעשה כמצות אנשים מלומדה, וכל שכן בתלמוד תורה, צריך לשאול ולחקור האם המורים טובים או לא, האם ילמדו אותו יראת שמים או לא, וכמו שאמר הפסוק (מלאכי ב, ז) "כי שפתי כהן ישמרו דעת ותורה יבקשו מפיהו כי מלאך ה' צבאות הוא", ואמרה הגמרא (מועד קטן יז.) "אם דומה הרב למלאך ה', יבקשו תורה מפיו, ואם לאו, אל יבקשו תורה מפיו", ולכן בכשרות צריך לשאול ולחקור כל דבר ודבר, ואז הקב"ה יעזור לו לאדם, כי משתדל חזק מצד עצמו ומתכוון בלב שלם.

אכילתו של אברהם כנגד ע"ד אנשים

יש מדרש פליאה (מסכת סופרים כ"א ט'): "האדם הגדול בענקים", זה אכילתו של אברהם שהיה אוכל כנגד שבעים וארבעה אנשים, ולכאורה זה פלא שחז"ל משבחים את אברהם באכילתו, שהיה אוכל כנגד שבעים וארבעה אנשים. אלא אומר הגר"א (בהגהותיו למסכת סופרים שם) שהאכילה זו היא אכילה ברוחניות, וכמו שנאמר "ויחזו את האלקים ויאכלו וישתו" (שמות כד, יא), ושם נהנו מזיו השכינה (ברכות דף יז.), והאכילה והשתיה הרוחנית פירושן עבודת ה'.

ואמר שאברהם היה גדול שקנה התקרבות לה' כנגד שבעים וארבעה אנשים שכתוב שם (שמות כד, ט) "ויעל משה ואהרן נדב ואביהוא ושבעים מוקני ישראל ויראו את אלקי ישראל וגו' ויחזו את האלקים ויאכלו וישתו", וכנגד שבעים וארבעה אנשים אלה, היתה השגתו הרוחנית של אברהם אבינו ע"ה.

"וַאֲגַדְלָה שְׁמִיךְ" (יב, ב)

"אלהי יעקב" ולא אלהי ישראל

דרשו חז"ל (פסחים קיז): אמר רבי שמעון בן לקיש ואעשך לגוי גדול זהו שאומרים (בתפילת שמונה עשרה) אלהי אברהם, ואברכך, זהו שאומרים אלהי יצחק, ואגדלה שמך, זהו שאומרים אלהי יעקב. יכול יהו חותמין בכולן, תלמוד לומר והיה ברכה, כך חותמין ואין חותמין בכולן. ופירש בספר מעיינה של תורה (על הפסוק ואגדלה שמך עמ' נ"ג) בשם ר' שמשון מאוסטרופולי זצ"ל, בדרך נפלאה, דהיינו שמות האבות הקדושים אברהם יצחק ויעקב עולים למניין י"ג אותיות, וכן שמות האמהות שרה רבקה רחל ולאה עולים למניין י"ג אותיות ויחד נעשה שם הוי"ה כ"ו אותיות. ובאמת יכולנו לקרא ליעקב - ישראל, אלא שאם נקרא ישראל יצא 27 אותיות - של האבות והאמהות ולא שם הוי"ה, לכן צריכים לקרא יעקב.

אמנם כל זה בגלל שלאברם קרא הקב"ה אברהם, והוסיף לו אות ה'. אבל אם היה נשאר שמו אברם, יכולנו לקרא ליעקב - ישראל. והיה עולה מנין כ"ו אותיות כשם הוי"ה ודו"ק. ולפי זה יובן שזו מה שדרשו חז"ל ואגדלה שמך - כיון שהקב"ה הגדיל שמו של אברהם, בהכרח שנצטרך לומר "אלהי יעקב" - זהו שאומרים אלהי יעקב ולא אלהי ישראל. והבן.

"וַאֲבָרְכָה מְבָרְכֶיךָ וּמְקַלְלֶיךָ אָדָּר" (יב, ג)

במצוה עושים רבים משא"כ בעבירה

לענין הברכה הקב"ה אומר ואברכה מברכך לשון רבים, ואילו אצל הקללה אמר ומקללך אאור, לשון יחיד. השאלה מדוע ?

אמר הרב אייזל חריף ז"ל, משל למה הדבר דומה, לאדם טוב שהלך לעשות מעשה טוב, אמר לעצמו, מדוע שאלך לבדי, אם יכול אני לזכות אחרים מוטב, ולכן היה הולך ומצרף עמו נטפלים לעשות מצוה. אבל הגנב שהולך לעשות עבירה, הוא הולך לבד, כי מתבייש, וגם כדי שחברו לא ידע וילשין עליו.

"וַיִּנְבְּרֶיכוּ בְךָ כָּל מְשֻׁפָּחַת הָאָדָמָה" (יב, ג)

שיתברכו כל העולם בזכותך

יבואר דרך רמז, על פי מה שאמרו רבותינו ז"ל (ברכות יז): כל העולם ניזון בשביל חנינא בני, וחנינא בני די לו בקב חרובין מערב שבת לערב שבת. וזה שנאמר, ונברכו בך כל משפחות האדמה, שיתברכו כל העולם בזכותך, שכל העולם כולו היה ניזון בזכותו של אברהם אבינו.

"וַיֵּלֶךְ אַבְרָם כַּאֲשֶׁר דִּבֶּר אֱלֹהֵי ה' וַיֵּלֶךְ אִתּוֹ לוֹט" (יב, ד)

כל מעשיך יהיו לשם שמים

במדרש איתא (בראשית רבה ל"ט י"א, וברש"י כאן) "לך לך" - להנאתך ולטובתך, ושם אעשך לגוי גדול, וכאן אי אתה זוכה לבנים. ועוד שאודיע טבעך בעולם. "ואברכך" בממון. "והיה ברכה" - הברכות נתונות בידך, עד עכשיו היו בידך, ברכתך את אדם ואת נח ואותך, ומעכשיו אתה תברך את אשר תחפוץ. דבר אחר (פסחים קיז:) ואעשך לגוי גדול, זהו שאומרים אלהי אברהם, ואברכך זהו שאומרים אלהי יצחק, ואגדלה שמך זהו שאומרים אלהי יעקב. יכול יהיו חותמין בכולן, תלמוד לומר והיה ברכה, כך חותמין ולא בהם. ומעתה קשה אחר כל הברכות שהבטיח השם לאברהם, אם כן איזה נסיון זה?

אלא הנסיון הגדול בזה הוא, שיעשה הכל לשם שמים. שיתכן שאברהם יעשה זאת למען הנאותיו שהבטיחו השם ולא לשם שמים, ונמצא שמכיון שיש לו בזה לעתים הנאות אישיות, מעשיו הם רק למען עצמו, ובהם שיעשה בכל זאת לשם שמים, תגדל מעלת הנסיון, ויגדל שכרו בזה. וכך התורה מעידה עליו "וילך אברהם כאשר דבר אליו השם" (בראשית יב, ד) רק משום שה' צוהו, ובה הצליח להוכיח את אהבתו לגבי השם יתברך.

"וַיֵּלֶךְ אַבְרָם כַּאֲשֶׁר דִּבֶּר אֱלֹהֵי ה' וַיֵּלֶךְ אִתּוֹ לוֹט" (יב, ד)

היצר הרע מסית את האדם שלא יעשה מצוה בשלימות

פירשו המפרשים (תורי זהב מזאלוויץ, בראשית יג, ד) שאברהם הוא רמז ליצר הטוב, בכל מקום שאדם הולך לקיים מצות ה', אז הולך עמו לוט, דהיינו היצר הרע (ראה זוהר חדש דף ל). משתף עצמו עם האדם להסיתו מדרך ה', או לפחות לעשות המצוה עם פניות וגאווה וכדו'.

עוד מפרשים (תורת משה סופר כאן, בשם ההפלאה) מה הטעם שהלך לוט עם אברהם? בעבור שהיה אברהם בן שבעים וחמש שנה, והיתה מחשבתו של לוט לירש אותו, לכן הלך אתו. ולכן התורה רומזת בהמשך הפסוק, "וילך אתו לוט ואברהם בן חמש שנים ושבעים שנה", לומר שמפאת גילו של אברהם לכן הלך עמו לוט.

"וַיָּאֵת לוֹט בֶּן אָחִיו" (יב, ה)

מדוע לקח אברהם עמו את לוט

צריך להבין, כאשר אברהם אבינו יצא מחרן מדוע לקח רק את לוט עמו, ואילו את כל קרוביו ומכריו עזב בארצו ובמולדתו? אלא אומר הזוהר הקדוש (פרשת לך לך דף עט:): שאברהם אבינו ראה שאצל לוט ישנן שתי נשמות קדושות שצריך להציל אותן, ומי הן אותן הנשמות, האחת, של דוד המלך. והשניה, נשמתו של האמורא, רבא. ואם כן צריך להציל אותן מיד הקליפות. שהן נמצאות אצל לוט, כי דוד המלך בא מרות המואביה אבל רבא בא מנעמה העמונית. אח"כ שהיו במערה (בראשית יט, לג) זימן להם הקדוש ברוך הוא יין ושתה לוט, ובנותיו חשבו שהעולם שמם ובאו אליו, ומאחת יצאה נעמה העמונית, ומהשניה יצאה רות המואביה.

"וַיָּאֵת הַנֶּפֶשׁ אֲשֶׁר עָשׂוּ בְּחָרָן" (יב, ה)

אברהם החליף נפשות הרשעים בנשמה קדושה

ראינו בפרשה, איך אברהם אבינו זכה לזכות את הרבים, כמו שכתוב "ואת הנפש אשר עשו בחרן" (בראשית יב, ה) וכי האדם יכול לעשות נפש או לברוא איזו בריאה בעולם, הרי אם יתאספו כל חכמי העולם יחד, לא יכולים לברוא ולו יתוש קטן. אלא הפירוש הוא, שאברהם היה מדבר על לבם שיעזבו את עבודת האלילים שאין בהם ממש. עיניים להם ולא יראו, אזניים להם ולא ישמעו וכו', עד שהיה מכניסם תחת כנפי השכינה.

ומובא בזוהר הקדוש (שלח לך דף קסח.) שאברהם ושרה היו מולידים נשמות קדושות, אמנם לא היו להם ילדים בפועל, אבל כל אחד שהיה עוזב את העבודת האלילים, ונכנס בו רצון להכנס תחת כנפי השכינה, והיתה לו נפש טמאה מהקליפות, היה אברהם אבינו מוציא לו את אותה הנפש הטמאה ומביא לו נשמה קדושה מהנשמות הקדושות שאברהם ושרה זכו להוליד, וזה שאמרו חז"ל שזכו להכניסם תחת כנפי השכינה.

"וַיַּעֲבֹר אַבְרָם בְּאַרְץ עַד מְקוֹם שְׂכֵם עַד אֵלֹן מוֹרָה" (יב, ו)
על כרחק אתה עתיד ליתן דין וחשבון

במסורה (כתוב: א) ויעבור אברם בארץ, (ב) ויעבור ה' על פניו, (ג) ויעבור והנה איננו. ויתבאר על פי מה שאמר התנא באבות (פ"ד משנה כ"ב) "על כרחק אתה נוצר ועל כרחק אתה נולד, ועל כרחק אתה חי, ועל כרחק אתה מת, ועל כרחק אתה עתיד לתת דין וחשבון". וקשה מכיון שבעל כרחו נברא האדם, אם כן למה יתן דין וחשבון? ויובן על פי משל לעשיר אחד שהיו לו שתי בנות, אחת מכוערת מאד, ואחת קולנית ומרשעת גדולה, ומסיבה זו אין איש רוצה לקחתם. והיה היום ויבוא שדכן ויאמר לעשיר, הנה יש שני אנשים אחד סומא, ואחד חרש, יקח הסומא את הבת המכוערת, והחרש את המרשעת הקולנית. הסכים העשיר ונתן הנדוניא לשתייהן, והלכה כל אחת לבית בעלה, והיה שלום ביניהם, יען שהעיוור לא היה רואה את אשתו שהיא מכוערת, והב' החרש לא שמע את מה שאשתו מקללתו, והצליחו בבנים ובעושר רב. אחר זמן בא רופא אחד מומחה בעיר, ושמעו הולך מסוף העולם ועד סופו שאין כמוהו, וכולם הולכים אליו להתרפאות, ואלו שני האנשים, גם כן הלכו אצלו. אמר הרופא, אני ארפא אתכם בתנאי שתתנו סכום כזה כל אחד מכם, והם קבלו על עצמם וחתמו בשטר, גם הרופא ריפא אותם, והלכו כל אחד לביתו. האיש שהיה עיוור כשראה שאשתו מכוערת, כעס עליה והיו מתקוטטים תמיד, והאיש שהיה חרש, ראה שאשתו קולנית, ותמיד מקללת ומגדפת אותו, גם הוא כעס על אשתו, ובין כה וכה בא הרופא לבקש הכסף, והם אמרו לו שבשום אופן אין אנו משלמים אפילו שוה פרוטה, בטענה שלא המציא להם תרופה, אלא צרה צרורה. הרופא לקח את השטר והלך אצל הדיין והראה לו השטר, תיכף שלח אחריהם הדיין ובאו. אמר להם מדוע אין אתם משלמים את שכרו, ענו לו, עד עכשיו שלא היו פיקחים היתה ביניהם אהבה ושלום, ועכשיו בהיפך. אמר הדיין לרופא, אתה יכול לעשות אותם כמו קודם. אמר הן. אמר לפיקחים מה אתם רוצים לשלם, או לשוב למצבכם הקודם? אמרו אנחנו רוצים להיות פיקחים, אמר להם אם כן מוכרחים אתם לשלם.

והנמשל, דבעל כרחק אתה נוצר, ובעל כרחק אתה נולד, ובעל כרחק אתה חי, אם כן לפום דינא לא היה מגיע שום עונש על חטאו, אך כיון שבעל כרחק אתה מת, אם כן לא ניחא לך להיות כבתחילה שהיית עפר מן האדמה, ורצונך להיות חי, אם כן בעל כרחק אתה עתיד ליתן דין וחשבון. וזהו שאמר התנא באבות (שם) בתחילת המשנה, "הילודים למות", שטוענים יותר טוב שימותו, אמנם "והמתים להחיות", המתים היינו בזמן שנשלם קץ חיי האדם, רוצים לחיות, אם כן ניחא להו בחיים, ועל כן צריך לתת גם דין וחשבון.

וזהו שאומר המסורה הנזכר ויעבור אברם בארץ, טוען ואומר, יותר טוב היה ש"ויעבור והנה איננו", שלא היה בא לעולם. אמנם ואבקשהו בסוף זמנו כשנתבקש למעלה ולא נמצא, בעבור שחפץ בחיי עולם הזה, אם כן שפיר קאמר "ויעבור ה' על פניו", רצונו לומר מתמלא עברה עליו ועושה עמו דין וחשבון (ליקוטי שושנים, ידי, פרשת לך לך, ירושלים תרצ"א).

"וַיַּעֲתֶק מִשֶּׁם הַהִרָה מִקֶּדֶם לְבֵית אֵל וַיֵּט אֶהֱלָה" (יב, ח)

בכל מקום שהגיע - היה בונה ביהמ"ד תחילה

כתב השפתי כהן על התורה, כל מקום שאברהם אבינו היה הולך, קודם כל היה מכין מקום הלימוד ובית המדרש, ובונה אהל שבו היו לומדים תורה, וכן עשו שאר האבות וכו', ומהם למדו עם ישראל במדבר. ועל זה אמר בלעם (במדבר כד, ה) מה טובו אהליך, הם אהלי תורה, שהיה להם מקום מוכן להשתמש בקדושה ולא היו משתמשים בו חול. **"וַיֵּסַע אַבְרָם הָלוֹךְ וְנִסְעָה הַנֶּגְבָה" (יב, ט)**

הלוך ושוב, הלוך וחסור, הלוך ונסוע, הלוך וגדל

במסורה מובא שד' פעמים נאמר בתורה "הלוך" (כתובים מלא וי"ו), א', הלוך ושוב (בראשית ח, ג). ב', הלוך וחסור (שם ח, ה). ג', הלוך ונסוע הנגבה (שם יב, ט). ד', הלוך וגדל (שם כו, יג). ורבנו יהודה מועלם היה מסביר (והובא גם בס' דרש יהודה) שמי שיש לו גסות הרוח והולך בגאווה ושררה בעולם הזה, שהוא "הלוך וגדל", הולך וחוזר לגלגול, וזה שכתוב "הלוך ושוב" בעולם הזה. אבל מי שהוא "הלוך וחסור" במדת ענוה ושפלות, "הלוך ונסוע הנגב"ה, אותיות הג"ן ב"ה מקומו בגן עדן. וזה הרמז בפרשת המן (שמות טז, טז), זה הדבר אשר צוה ה' לקטו ממנו איש לפי אכלו עמר לגלגלת, עמ"ר נוטריקון עפר מים רוח שיש לו מדת ענוה (שאליה משולים עפר, מים ורוח), ואין לו מדת אש שהיא גאווה, ואל תקרי "לגלגלת" אלא "לא גלגלת", דהיינו לא יבא בגלגול. ומפי הגבורה הוא, כנאמר בפסוק, "זה הדבר אשר צוה יהוה". עוד נרמז זאת בפסוק בתהלים (עח, לט) "ויזכור כי בשר המה רוח הולך ולא ישוב".

עוד יש לפרש, מי שמכנים אורחים, אם "הלוך וגדל" סעודתו ואכילתו בבשר עופות ודגים, האורח מתבייש ואינו חוזר עוד פעם לביתו "הלוך ונסוע". אבל אם עושה סעודה קטנה של אורז וקטניות ומיני ירקות בבחינת "הלוך וחסור", האורח אינו מתבייש כל כך ו"הלוך ושוב" עוד פעם, וזהו ארבעה הלוך מלאים שהובאו במסורה!

עוד יש לפרש אם "הלוך וגדל" במצוות ומעשים טובים בעולם הזה, "הלוך ושוב" - הקב"ה מחזיר לו ממונו שנתן לצדקה, כמו שנאמר ויתן לך (בראשית כז, כח) יתן ויחזור ויתן. וכשם שהמילה ונתנו נקראת גם למפרע "ונתנו". דהיינו הקב"ה ישלם לו מה שנתן לצדקה. אבל אם "הלוך וחסור" ממצוות וצדקה, גם עשרו "הלוך ונסוע הנגבה". כמו אותו בן חסיד שהיה נותן מעשר משדהו, ורע בעיניו והיה מחסר בכל שנה ושנה, וגם הקב"ה חיסר לו, עד שנשאר לעצמו מעשר ממה שהיה נותן. (כסא רחמים, מלמד, לך לך אות ג').

עוד יש לפרש אם "הלוך וגדול" בתורה, יצר הרע ילך מאצלו, "הלוך ונסוע" לפי שאינו יכול לשלוט עליו, זהו שאמר (סוכה נב:), אם פגע בך מנוול זה משכחו לבית המדרש, וכתוב, אם רעב שונאך האכילהו לחם וגו' (משלי כה, כא). ואם "הלוך וחסור" יום בתורה, "הלוך ושוב" יצר הרע, כמו שאמרו חז"ל (ירושלמי פ"ט ה"ה בשם מגילת חסידים), אם תעזבני יום, ימים אעזבך.

עוד אמרו רבותינו ז"ל בגמרא ברכות (דף ו:): אמר ר' חלבו אמר רב הונא, היוצא מבית הכנסת אל יפסיע פסיעה גסה. אמר אביי לא אמרן אלא למיפק, אבל למיעל, מצוה למרהט (תרגום: לא אמרנו אלא לצאת, אבל להכנס מצוה לרוץ) שנאמר נדעה נרדפה לדעת את ה' (הושע ו, ג). והנה אדם שבא לבית הכנסת ושכח להביא ציצית או תפילין או סדור תפלה, כיצד יעשה? אם ירוץ להביא הרי אסור למרהט. ואם ילך בנחת, יפסיד קדושה וקדיש. זו כוונת ר' חלבו, אם "הלוך ושוב" לבית הכנסת. "הלוך וגדל" ילך בפסיעה גסה, מפני שהלוך ושוב שביא תפילין או ציצית. אבל אם "הלוך ונסוע" שלא ישוב עוד והולך לדרכו, "הלוך וחסור" שאסור לפסוע פסיעה גסה, וז"ש לא אמרן אלא למיפק לגמרי, שאינו רוצה לחזור, אסור למירהט. אבל אם דעתו, לשוב מותר. וזה שנאמר, הלוך ונסוע הנגבה שכרו כפול, על כל פסיעה ופסיעה נותן לו הקב"ה שכר בגן עדן. והרמז הנגב"ה אותיות הג"ן ב"ה, שהוא כמו פרדס לצדיקים "גן", ומאסר לרשעים "נגב".

"אֲמַרִי נָא אֶחָתִי אֶתֶּ לְמַעַן יֵיטֵב לִי בְּעִבּוּרְךָ וְחִיתָה נַפְשִׁי בְּגִלְלָךְ" (יב, יג)

בעבורך לשון בעיבורך

נראה לפרש על פי מאי דאיתא בברכות (לא). על הפסוק אם ראה תראה, א"ר אלעזר אמר חנה לפני הקב"ה רבש"ע אם ראה מוטב, ואם לא תראה, אלך ואסתתר בפני אלקנה בעלי, ויקנא בי וישקני מי סוטה, ואין אתה עושה תורתך פלסטר, שנאמר ונקתה ונזרעה זרע, עכ"ל. וידוע דמי שאין לו בנים חשוב כמת, שנאמר הבה לי בנים ואם אין מתה אנכי. וזה שאמר אמרי נא אחותי את, ועל ידי כן יקחו אותך ותסתתרי עמהם ואשקה אותך מי סוטה, וכיון שאת טהורה כי אין הקב"ה מביא תקלה על ידם של צדיקים, א"כ על ידי זה תפקדי ותתעברי. וזהו למען ייטב לי בעבורך, קרי ביה בעיבורך לשון הריון ועיבור, ואז וחיתה נפשי בגללך, כי אקרא חי ולא מת, כי מי שאין לו בנים חשוב כמת כנ"ל. (בני שלמה אמסלם)

"וַיִּרְאֵהוּ אֱתָהּ שָׂרִי פְרָעָה וַיַּהֲלֵלוּ אֹתָהּ אֵל פְּרָעָה וַתִּקַּח הָאִשָּׁה בֵּית פְּרָעָה" (יב, טו)

פניה של שרה כחמה זורחת

כיון שהגיעו אברהם ושרה למצרים ועמדו על היאור, ראה אברהם אבינו בבואה של שרה בנהר כחמה זורחת, מכאן שנו חכמים שכל הנשים בפני שרה כקוף בפני אדם. (תנחומא לך לך סימן ה').

שרה היתה מלכה במצרים ששה חדשים

בדרשות חתם סופר (ח"א דף צ"ד טור ג', ד"ה נחזור) כתב דבר חידוש נפלא מאד בשם הרמב"ן ז"ל, ששרה אמנו שהתה בבית פרעה במשך ששה חדשים, והיתה אז מלכה במצרים, ולאחר ששה חדשים נתנגע פרעה בנגעים גדולים, ובעל כרחו החזיר את שרה לאברהם אבינו.

ודברים דומים איתא במדרש תנחומא הישן (סימן כ"ז), שכאשר נלקחה שרה לבית אבימלך מלך גרר, "נטל לבוש מלכות והלבישה ועשאה מטרונה. למה, שלא יתבע אותה אדם בעולם, אלא יהיו שומעין שהיא מלכה ומתייראין לתבוע אותה". וכן איתא במדרש בראשית רבה (פרשה נ"ב סי' י"ב) ובפירוש המיוחס לרש"י על המדרש שם, עיין שם.

"ולאברם הטיב בעבורה" (יב, טז)

אין הברכה מצויה בבית אלא בזכות האשה

ככתוב בגמרא (בבא מציעא נט.) אמר רבי חלבו, לעולם יהא אדם זהיר בכבוד אשתו, שאין הברכה מצויה בבית אלא בזכות האשה. והיינו דאמר להו רבא לבני מחוזא אוקירו לנשיכו כי היכי דתתעתרו. וזה מרומזו כאן בפסוק

"וְגַם לָלוּט הֵחָלָךְ אֶת אַבְרָם הָיָה צֶאֱן וּבָקָר וְאַהֲלִים" (יג, ה)

שפע וברכה למתקרב לצדיקים

בפרשתנו אנחנו רואים שכל זמן שהיה לוט הולך עם אברם, היה לו שפע ברכה והצלחה והיה מצליח בפרנסתו ובמעשיו, כמו שנאמר "וגם ללוט ההולך את אברם היה צאן ובקר ואהלים". אמנם כאשר נפרדו, ולוט הלך אחרי שרירות לבו, שראה את הגן והירק של סדום כי כולה משקה (בראשית יג, י), אמר אני צריך לכל העושר והתענוגות הללו והלך לשם, אף על פי שראה שאנשי סדום רעים וחטאים לה' מאוד. וסוף דבר היה שקלקל עמהם ולבסוף היה לאחד מהשופטים שלהם (בראשית רבה פרשה נ' ס' ג'), ומה גרם לו לכל זה, התחברותו לרשעים הללו.

"וַיְהִי רִיב וּגְו' וַיֹּאמֶר אַבְרָם אֶל לוֹט אֵל נָא תְהִי מְרִיבָה בֵּינִי וּבֵינְךָ וּבֵין רְעִי וּבֵין רְעִיךָ כִּי אֲנָשִׁים אַחִים אֲנַחְנוּ" (יג, ז-ח)

לא להחזיק במחלוקת כלל

המפרשים אומרים (הרב חיד"א בפני דוד פרשת בראשית ס' כ"א), "ויהי ריב", "ריב" זה זכר, ואחר כך כתוב "אל נא תהי מריבה" - לשון נקבה, ומהו שינוי הלשון? אלא מכאן ילמד האדם כמה קשה המחלוקת, שמנקודה אחת קטנה אחר כך פורצת הרבה, ומזכר נהיה נקבה, ונקבה מולידה ויולדת בנים ובני בנים ונהיה יותר חזק הריב. כך אמר אברם ללוט, כעת התחיל להיות "ריב" שהוא לשון זכר, שזכר אינו מתעבר. אם אחד מאיתנו טוען טענה כל שהיא על חבירו, וחבירו שותק ומקבל את הדברים ואינו משיב עליהם, לא תפרוץ מריבה ביניהם. אבל כאשר ראה אברהם שנעשה "מריבה" וזה טוען וכנגדו משיב לו, אמר ללוט בבקשה "הפרד נא מעלי" וכו' אינני חפץ להיות באוירה של מריבה בשום אופן. ולכן כשיש מחלוקת כבר בהתחלה ישבור אותה. והוא לפי מה שאמרו (סנהדרין ז.) האי תגרא, דמיא לציורא דבידקא דמיא, כיון דרווח רווח. פירוש, כשהנהר מתפשט לשדות שסביביו, אם אינו סוכרו הוא מתרחב ושוב אינו יכול לסתמו, כך הריב, אם האדם אינו בולמו מיד בתחילתו הוא מתרחב.

ובזה פירשו המפרשים מאמרם (ויקרא רבה פרשה א' ס' ו') "דעת קנית, מה חסרת, דעת חסרת מה קנית" והנה ההבדל בין המילים ריב למריבה, הוא באותיות "מה" שהן האות הראשונה והאחרונה של מלת מריבה. וזהו שאמרו דעת קנית "מה" חסרת, רצה לומר, מי שיש לו דעת ובולם את עצמו, ולא יתן לריב להתפשט להיות מריבה חס ושלום, כי לא מכניס אותיות מ"ה בתוך הריב שיעשה על ידי זה מריבה. אבל אם חס ושלום דעת חסרת "מה" קנית, ואז לוקח את אותיות מ"ה ומוסיף אותן למילה ריב ונעשה מריבה. וזה שנאמר "תולה ארץ על בלי-מה" השם מקיים את העולם על מי שאינו מוסיף את המ"ה.

וזה נרמז בתיבת "מחלוקת" כי אותיותיה מראות איך היא מתפרצת, מ' - כל האות סגורה, רק סדק קטן פתוח במ', כך המחלוקת מתחילה מהקצה הקטן. אחר כך נהיה ח' - שכבר פתוח למטה הכל, ואחרי ח' לא נגמר ומגיע ל' - שהאש עולה ועולה ונהיה עוד יותר פרצה, ואחר כך מוריד אותו לשאול תחתית - שלאות ק' יש רגל שיורדת למטה, ואחר כך מגיעה האות ת' - שלה אין יסוד אחד, אלא יש לה כבר שני יסודות, המחלוקת נהיית קבועה, אבל אם היה חכם יכול היה להשקיט את המריבה ברגע!

והעצה לכך, שאם למשל הוא שומע דבר מבנו על השכן שעשה לו דבר מה, לא ילך מיד לצעוק עליו, שכך הוא מעורר יותר את המריבה ובקלות המחלוקת תתלקח יותר, אלא ישתוק ורק לאחר זמן יכול לגשת אל השכן ולהעיר לו בניחותא, וכך הכל יבוא על מקומו בשלום.

והשלום זה דבר גדול, שאם ישראל בשלום לא יכולים עליהם, וכמו שכתוב באחאב (ויקרא רבה פרשה כ"ו ס' ב') שאף על פי שעבדו עבודה זרה, כיון שהיו באחדות היה מנצח במלחמה, כי היתה אהבה ואחוה בין כולם - וזה מראה כמה האחדות חשובה! אבל מחברה רעה צריך להתרחק, שהרי אברהם תיכף כשמצא הזדמנות אמר ללוט שילך, כדי שלא תהא מריבה ביני לבינך.

"וַיֹּאמֶר אֲבֹרָם אֶל לוֹט אֵל נָא תְּהִי מְרִיבָה בֵּינִי וּבֵינֶךָ וּבֵין רַעֲיָךְ כִּי אֲנָשִׁים אֲחִים אֲנַחְנוּ" (יג, ח)
אברם דא יצה"ט לוט היינו יצה"ר

יובן על פי מה שכתב בזוהר הקדוש (ח"א דף פ: וזוהר חדש דף מא.) אברם דא יצר הטוב, לוט היינו יצר הרע. עיין שם. אל נא תהי מריבה ביני ובינך, רצונו לומר אנחנו היצר הטוב והיצר הרע, יושבים במקום אחד בגוף אחד, כאיש שיש לו שתי נשים. ועל דרך זו יש לרמוז בהמשך הפסוק, בין רעִי ובין רַעֲיָךְ, רע"י אותיות יע"ר, העולם הזה דומה ליער שיש בו הרבה אילנות, מינים ממינים שונים ופירות הרבה. יש פרי שמתוק באכילתו, אבל סופו מר שמביא לירי מחלות. וכן היצר הרע, מפתה לתענוגות וסופם ייסורים וגהינם. ויש אילן שפריו מר בטעמו, אבל מביא תועלת לאוכלו, וכך היצר הטוב, מונע את האדם מכמה הנאות שהן לרגע אחד, אבל סופו אושר ושלחה ומנוחת הנפש, וזהו שנאמר באיוב (ח, ז) והיה ראשיתך מצער ואחריתך ישגה מאד, וכן זה מה שכתוב חכם עיניו בראשו (קהלת ב, יד), רצונו לומר, צופה מראשו עד סופו, וכתוב ותשחק ליום אחרון (משלי לא, כה).

משל למה הדבר דומה, לשני בני אדם חכם וכסיל שהיו הולכים בדרך והגיעו ליער, והיו בין עצי היער ב' אילנות, האחד פריו מר והשני פריו מתוק. וטבעו של הראשון היה כך, פריו מר כלענה בתחלתו ואחר זמן ששותה מים יהיה לו רפואה בסופו. והאילן השני פריו מתוק בתחלתו ואחר זמן ששותה מים יהיו לאדם כאבי ראש ובטן. וידוע שמיני מתיקה מצמיאים את האדם למים יותר מפירות שהם מרים. החכם לקח מפירות האילן המר ואכל, ולקח גם צידה לדרך, והכסיל לקח פירות מתוקים ואכל ונתן בחיקו לדרך. אמר לו החכם לכסיל זה הפרי אינו טוב, מר בסופו כשתלך בדרך תצמא למים, תשתה ויהיו לך חולאים רעים וכאבי ראש ובטן, ולא שם לבו לדבריו וחשב בדעתו בהפך, זה שלי מתוק ושלך שהוא מר אינו טוב. וכשהגיעו למלון צמאו למים ושתו מים ובא לו לכסיל כאב בטן וכאב ראש, והיה צועק שיעשו לו רפואה, ואמרו לו צריך לחזור ולאכול מן הפירות המרים כמו שעשה החכם, וראו שהחכם יש לו מן הפירות האלו ורצו לקנות ממנו ולא רצה למכור.

והנמשל, צדיק ורשע באים לעולם הזה שנקרא "יער" שיש בו שני אילנות, דהיינו יצר הרע ויצר הטוב. והצדיק נוהר מגול ומחמם ומשבועת שוא ואוכל מיגיע כפיו, וממית עצמו על דברי תורה, אדם כי ימות באוהל, ובזיעת אפך תאכל לחם, אוכל הצדיק מאילן שפריו מר בתחלתו, אבל מתוק בסופו לעולם הבא. ואילו הרשע, אוהב גזל וגנבה, שוחד ליצנות חניפות שקר ושבועת שוא, פריו מתוק בראשיתו ומר בסופו בעולם הבא. ומי שמוכיח אותו אינו מקבל. ואומר ראיתי רשע עריץ ומתערה כאזרח רענן (תהלים לו, לה), ואילו יש צדיקים שאין להם לחם לאכול, כגון ר' חנינא ור' פדת, צדיק ורע לו. אבל להיפך רואים ברשע וטוב לו, וכן הוא אומר, מדוע דרך רשעים צלחה (ירמיה יב, א), וכתוב יחילו דרכיו בכל עת (תהלים י, ה). וכשיגיעו שניהם לעולם הבא שואלים להם בבית דין של מעלה, קבעת עתים לתורה (שבת לא.) שנקראת מים (ב"ק דף יז.), כדכתיב הוי כל צמא לכו למים (ישעיה נה, א). ועל כן כתיב, פוטר מים ראשית מדון (משלי יז, יג), דרך רמז, הפוטר עצמו ממים, היא התורה, היא לו תחילת מדון, ויבואו לו כאב ראש וכאב לב. שתחילת התורה וסופה הוא אותיות ל"ב, ב"ת, בראשית. למ"ד, לעיני כל ישראל, ועונשין אותו בדין קשה, ואומרים לו שהוא צריך לחזור בגלגול. אבל לצדיק אומרים יבא שלום ינוחו על משכבותם (שבת קנב:), וכל מה שצועק הרשע אינם מקשיבים לו, כמו שנאמר אין שלטון ביום המות (קהלת ח, ח).

וזה שאמר אל נא תהי מריבה ביני ובינך, ובין רע"י ובין רע"ך, דכתיב ואהבת לרע"ך כמוך (ויקרא יט, יח), כי אנשים אחים אנחנו, כולנו בני איש אחד נחנו, הדא הוא דכתיב, הוכח תוכיח את עמיתך ולא תשא עליו חטא. (כסא רחמים מלמד, כאן, אות ה').

"הֲלֹא כָל הָאָרֶץ לְפָנֶיךָ הַפָּרָד נָא מַעְלִי אִם הַשָּׁמַיִם אִם הַיָּמִין וְאִם הַיָּמִין וְאִם הַיָּמִין" (יג, ט)

שלא ניסע בעגלה ההפוכה

אברהם אבינו פונה אל לוט ומסביר לו בדרך נעימה שלא תוכל הארץ להכיל את שניהם קרובים זה לזה. השאלה, מדוע שלא ישאר עמו וכך קדושתו של אברהם תוכל להשפיע על לוט ותקרב אותו אל הקדושה ? **אלא** יובן על פי מעשה שהיה עם הרב ישראל מאיר הכהן מראדין בעל המחבר "חפץ חיים" ו"משנה ברורה" כידוע שהרב היה הולך ממקום למקום להשפיע על היהודים שיחזרו בתשובה, ותוך כדי תנועה גם היה מוכר את ספריו לפרנסתו. פעם שאל אותו אחד העשירים, ילמדנו רבנו, מדוע לא ישתמש בשכלו הזך לעשות גם עסקים טובים, ולהרויח הרבה כסף וזהב, במקום לטרוח מעיר לעיר וממדינה למדינה למכור את ספרך.

אמר לו החפץ חיים, אמשול לך משל למה הדבר דומה, לאחד שהלך הרבה ברגל, בעוד הדרך לעיר הגדולה ארוכה, התעייף ונעשה רעב וצמא ויגע, לפתע חלפה לידו כרכרה מזהב עמוסה בכל טוב אוכל שתיה ואפילו מזון של עמינח. פנה הגביר לאותו הלך ואמר, הנני ממשיך לנסוע בוא והצטרף עמי. האיש סירב בכל תוקף, היתכן? אמר לו העשיר, כן כבוד הרב, מעניין כיצד יתכן? אמר לו החפץ חיים: כן זה בהחלט יתכן, העגלה נוסעת בכיוון ההפוך ... אתה נוסע בכיוון ההפוך, אני נוסע לכיוון העולם הבא, העגלה הזאת מחכה לי שם...

עכשיו מובן מה אמר אברהם אבינו ללוט, אם תלך שמאל, אלך לימין, אם תלך לימין, אלך לשמאל, שהרי העגלה שלך נוסעת בכיוון ההפוך.

"אם השמאל ואימנה ואם הימין ואשמאילה" (יג, ט)

עשר בשביל שתתעשר

אפשר לבאר את הפסוק הזה על מצות הצדקה, דאיתא בגמ' (כתובות סו:): "מלח ממון חסר", ופירש רש"י, "מליחת הממון" היא משל לשמירת הממון, שהרוצה לשמר ממון עליו ל"חסרו" בנתינת צדקה, שהנותן צדקה ממון הולך ומתרבה, ואמרו עשר תעשר (דברים יד, כב), עשר בשביל שתתעשר (שבת קיט.), "עשר" - הנקודה שעל האות ש' בשמאל, "תתעשר" - הנקודה בימין, וזו פירוש הפסוק "אם השמאל" - אם אתה הולך בשמאל, שאתה שם את הנקודה בשמאל ואתה מעשר ונותן לצדקה, "ואימנה" - הקב"ה אומר אני אלך כמוך בימין ואני אעשה את השין לשין ותהיה לעשיר, אבל אם אתה הולך בימין - שאתה רוצה להתעשר אני אלך בשמאל ואני אעשר ואפחות מהממון שלך. על האדם לדעת שאת הממון ה' נתן לו בשביל שיעשה מצוות ובפרט לתת לתורה ולישיבות!

"וַיֹּאמֶר אֲבִרָם וַיָּבֹא וַיֵּשֶׁב בְּאַלְנֵי מְקָרָא אֲשֶׁר בְּחֶבְרוֹן וַיִּבֶן שָׁם מִזְבֵּחַ לַה'" (יג, יח)

בית הכנסת של אברהם אבינו

בחברון עיר האבות תובב"א ישנו בית כנסת הנקרא, בית הכנסת "אברהם אבינו", על שם מעשה פלאי שאירע שם ביום הכיפורים, כאשר מסופר בספר עמק המלך (הקדמה שלישית פרק עשירי), וכך היה המעשה:

היו תקופות שדרו בעיר חברון רק עדה קטנה מאד, ואנשים בה מעט, ולא תמיד היו להם עשרה אנשים להתפלל בציבור במנין, רק בשבתות ובימים טובים היו מתקבצים לשם מן הכפרים הקרובים להתפלל במנין, ואנשי חברון היו אנשי מעלה.

פעם אחת בערב יום הכיפורים לא היו בחברון אלא רק תשעה אנשים, והמתינו על בני הכפרים שיבואו להתפלל ולא בא אף אחד מהם, כי הלכו כולם לירושלים עיה"ק תובב"א שהיא סמוכה מהלך רביע יום, והיו בצער גדול מזה שיצטרכו להתפלל ביום הכיפורים בלא מנין, ובכו הרבה, והשמש כבר נסתה לשקוע.

ויהי הם נושאים את עיניהם, והנה איש זקן בא מרחוק ושמוחו כנגדו שמחה גדולה, וכשבא אליהם נתנו לפנינו לאכול סעודה המפסקת, ובירך אותם ואמר שכבר אכל בדרך, ובכן התפללו ביום הקדוש במנין, וכיבדו את הזקן כבוד גדול.

במוצאי יום הכיפורים, התחילו להתדיין זה עם זה מי מהם יזכה לארחו, כי כל אחד רצה להביא את האורח לביתו, ונתפשרו להפיל גורל, ונפל הגורל על החזן, שהיה איש חסיד והגיד נפלאות בחלומות וחזיוני לילה, והלך החזן לביתו והאורח אחריו. כשהגיע החזן סמוך לביתו פנה לאחוריו כדי לכבד את האורח שיכנס ראשון לביתו, וירא והנה איננו, ובקשו אותו בחצרות ולא מצאוהו, והיו כולם בצער גדול, כי חשבו שהלך בלילה לדרכו שלא רצה ליהנות מהם. **באותו** הלילה בא אותו זקן אל החזן בחלומו, ואמר לו שהוא היה אברהם אבינו ע"ה שבא אליהם להשלים המנין, כי ראה אותם בצער גדול על כך שיתפללו בלא מנין, ושמוחו שמחה גדולה, וברכו את ה' הגדול כי הפליא לעשות עמהם.

"בְּרַע מֶלֶךְ סָדֵם" (יד, ב)

הקב"ה הפך שמו אחר הפיכת סדום ועמורה

הגאון ר' יהונתן אייבשיץ (מפראג), כבר בילדותו היה מופלג בחריפותו. וכאשר למד חומש, הפליא את כולם בשכלו החריף, ועל כל שאלה שנשאל היה עונה תשובה חריפה. לאחר שלימד רבו את פרשת לך-לך בכיתה על מלחמת המלכים בעמק ים המלח, שאל מנהל הת"ת את יהונתן הקטן, אמור נא את שמו של מלך סדום, ענה לו כתוב מפורש - "ברע מלך סדום". התחכם המנהל ושאל, הלא כתוב בסידור התפילה בסדר הקטורת "מלך סדומית רבע" (ובאמת

כתיב מלח אלא רצה המנהל לבלבלו), אך יהונתן לא התבלבל והשיב, בתחילה היה שמו של מלך סדום "ברע" וכמו שנאמר בתורה, אלא שאחרי שהפך הקב"ה את סדום ועמורה נהפך גם שמו של המלך מ- "ברע" לרבע.
"וַיִּקְחוּ אֶת לוֹט וְאֶת רָכְשׁוֹ בֶּן אָחִי אַבְרָם וַיֵּלְכוּ וְהוּא יֹשֵׁב בְּסֹדֶם" (יד, יב)
רבא משורש לוט

יש לדקדק על הכתוב "ויקחו את לוט ואת רכושו בן אחי אברהם", וכי "רכושו" של לוט הוא-בן אחי אברהם, מדויק יותר היה לכתוב "ויקחו את לוט בן אחי אברהם ואת רכושו".

כתב רבנו האר"י ז"ל בס' לקוטי תורה (כאן) וזה לשונו: "ויקחו את לוט ואת רכושו בן אחי אברהם, כבר הודעתך איך רבא האמורא נמשך נשמתו משורש דנעמה העמונית בת לוט, וזהו ואת כל רכושו בן אחי ראשי תיבות **רבא**, וכאשר הקליפות שבו את לוט, גם את נשמת רבא שבו עמו, עד שיצאה נעמה העמונית ויצא ממנה רבא". עכ"ל.

וכך גם מובא בספר "חסד לאברהם" (מעין ה' נהר כ"ג כ"ה) בזה הלשון, ודע כי רבא האמורא נמשך משורש נעמה העמונית בת לוט, כי כאשר הקליפות שבו את לוט גם את נשמת רבא שבו עמהם, עד שיצאת נעמה העמונית בת לוט ויצא רבא, וזו שאמרו ויקחו את לוט ואת רכושו בן אחיו ראשי תיבות ורבא. וכן בלעדי רק אשר אכלו הנערים ראשי תיבות רבא. עכ"ל.

המגלה עמוקות (סוף פרשת לך לך) מוסיף, כמו שלא היו יכולים ישראל לקבל תורה שבכתב עד אחר גלות מצרים, כן לא יכלו ישראל להשלים תורה שבעל פה, עד שהיו בבבל, שם נגמר תלמוד רב אשי, ולכן מיד אחר ירידת אברהם למצרים שהיתה עבור תורה שבכתב, מוזכר בתורה ענין ארבעה מלכים שהיו בעמק המלך על בבל שהיא עמוקה ואמרפל הוא מלך בבל, שם זכו ישראל לקבל תורה שבעל פה.

וזה סוד שרמזו בזו הפרשה בהריגת המלכים, ויקחו את לוט ואת כל רכושו - **בן אחי אברם** (בראשית יד, יד), שכתב האר"י ז"ל שהוא ראשי תיבות רב"א, שבאותו פרק נתכונן אברהם להוציא ניצוצות של רבא שהיו תקועים בלוט. וקשה מה ענינו לכאן, אבל לדידינו ניחא שבזו המלחמה היה מתעסק אברהם להוציא ניצוצות של תורה שבעל פה שזכו ישראל בימי אביי ורבא שהיו בבבל.

וכתב בס' שבילי פנחס, שיש בהקדמות אלה לפתוח שער להתבונן בכמה מאמרים של רבא בש"ס. במסכת יבמות (עז.) דרש רבא, מאי דכתיב פתחת למוסרי, אמר דוד לפני הקב"ה, רבונו של עולם שני מוסרות שהיו עלי פתחתם, רות המואביה ונעמה העמונית. ויש לומר שדוקא רבא דרש דרוש זה, על פי דברי הזוהר (ח"א דף ע"ט ע"א) על הכתוב "ויקח אברם את שרי אשתו ואת לוט בן אחיו", ושואל הזוהר, מה ראה אברהם לחבר אליו את לוט ומתרץ "אלא משום שראה ברוח הקודש שעתיד לצאת ממנו דוד המלך". מבואר מזה שנשמתו של דוד המלך היתה טמונה אצל לוט בסדום, ולפי מה שלמדנו מדברי האר"י ז"ל, הרי שגם נשמתו של רבא היתה טמונה אצל לוט בסדום.

ויראה לבאר את הקשר בין שתי נשמות קדושות אלו, על פי הזוהר הקדוש (ח"ג דף שג), כי דוד המלך היה מרכבה למידת מלכות שהיא התורה שבעל פה, כמבואר בפתח אליהו (תיקוני הזוהר דף יז.) מלכות פה תורה שבעל פה קרינן לה. עד כמה גדול כוחו של דוד המלך בתורה שבעל פה, יש ללמוד ממה שדרשו חז"ל (סנהדרין צג.) על הכתוב, "ויען אחד הנערים ויאמר, הנה ראיתי בן לישי בית הלחמי, יודע נגן וגיבור חיל ואיש מלחמה ונבון דבר ואיש תואר וה' עמו". ומפרשת הגמרא, "יודע נגן, שיודע לישאל. גיבור, שיודע להשיב. איש מלחמה, שיודע לישא וליתן במלחמה של תורה. ונבון דבר, שמבין דבר מתוך דבר. ואיש תואר, שמראה פנים בהלכה, וה' עמו, שהלכה כמותו בכל מקום".
ונמצינו למדים מדברי המגלה עמוקות, כי בצאת אברהם אבינו למלחמה להציל את לוט, היתה כוונתו להציל גם את נשמת רבא שהוא היסוד של תורה שבעל פה בבחינת "הויות דאביי ורבא". הרי מבואר הקשר בין שתי הנשמות הקדושות, של דוד המלך ורבא, שהיו טמונות אצל לוט בסדום, ששניהם בבחינת תורה שבעל פה.

והנה, שנינו בגמרא (מגילה ז:), "אמר רבא, מיחייב איניש לבסומי בפוריא עד דלא ידע בין ארור המן לברוך מרדכי". בספר "שתי ידות" לחזקוני (תצוה) העיר על כך דבר נפלא, כי כאשר נתבונן נראה, שלפני רבא לא מצינו חובה זו לבסומי בפוריא, לא במשנה ולא בברייתא לא בבבלי ולא בירושלמי, וצריך להבין למה זכה רבא לגלות דין זה. ועוד מצינו חידוש דין שחידש רבא בקשר ליין בגמרא (ברכות לה:) "רבא הוה שתי חמרא כל מעלי יומא דפסחא כי היכי דנגרירה ללביה וניכול מצה טפ".

וצריך להבין מדוע נתעסק דוקא רבא בדינים השייכים ליין? ונראה לבאר על פי דברי האר"י ז"ל (הנ"ל), שנשמת רבא היתה טמונה בלוט, והנה בני עמון יצאו מלוט ובתו הצעירה, על ידי שנשתכר לוט ביין, ואמרו חז"ל במדרש

(ילקוט שמעוני וירא סוף רמז פה), "מנין היה להן יין במערה? אמר רבי יהודה ברבי סימון, נעשה להן מעין דוגמא של עולם הבא". הרי שהזמין להן הקב"ה יין שתתגלה נשמת רבא, לכן כדי לתקן את אותו יין שממנו נתגלה, זכה דוקא רבא לחדש דינים בקשר לשתיית יין של מצווה.

ויש להוסיף טעם לשבח, שנשמת רבא נתגלתה בעולם על ידי יין, על פי מה שלמדנו מדברי ה"מגלה עמוקות" (הנ"ל) שנשמת רבא היא בבחינת תורה שבעל פה.

והנה, מצינו בשבת (דף פח.) מימרא נוספת של רבא, על הכתוב (שמות יט, יז) ויתיצבו בתחתית ההר, מלמד שכפה הקב"ה עליהם את ההר כגיגית... אמר רבא אף על פי כן הדור קבלוה בימי אחשורוש דכתיב (אסתר ט, כז) קימו וקבלו היהודים, קיימו מה שקיבלו כבר. ובמדרש תנחומא (נח סימן ג') ואם תאמר על התורה שבכתב כפה עליהם את ההר, והלא משעה שאמר להם מקבלים אתם את התורה, ענו כולם ואמרו נעשה ונשמע... אלא אמר להם על התורה שבעל פה... והיא עזה כמות וקשה כשאל קנאתה". היוצא לנו מזה, שכפיית ההר כגיגית היתה על תורה שבעל פה. נמצא, שמה שאמר רבא "אף על פי כן הדור קבלוה בימי אחשורוש", כוונתו שקיבלו מאהבה תורה שבעל פה.

ובספר פרי צדיק (שמות פורים אות ב') מבאר בזה הטעם שקבעו חז"ל בפורים לעשות אותם ימי משתה ושמחה בשתיית יין, על פי המבואר בזה הקדוש (עקב דף רע"א) על הכתוב (משלי ט, ה) לכו לחמו בלחמי ושתו ביין מסכתי, "לכו לחמו בלחמי - דא אורייתא דבכתב, ושתו ביין מסכתי - דא יינא דאורייתא שבעל פה". לכן תקנו חז"ל לשותות יין בפורים, ורמזו על מה שקבלו ישראל מאהבה תורה שבעל פה. מעתה מבואר היטב, שדוקא רבא שנתגלה בעולם על ידי שתיית היין שהוא בבחינת תורה שבעל פה, הנה הוא דרש בגמרא "הדר קבלוה בימי אחשורוש", שקיבלו את התורה שבעל פה, והוא גילה גם את הדין "מיחייב איניש לבסומי בפוריא", שיתבסס ביין הרומז לתורה שבעל פה, שקיבלו בפורים. באופן שהכל עולה בקנה אחד, לשורש נשמת רבא, שנתגלה בעולם על ידי שתיית היין בבחינת תורה שבעל פה.

"וַיִּשְׁמַע אֲבָרָם בִּי נִשְׁבָּה אָחִיו וַיֵּרָק אֶת חֲנִיכּוֹ יְלִידֵי בֵיתוֹ שְׁמֹנָה עָשָׂר וּשְׁלֹשׁ מֵאוֹת וַיִּרְדֹּף עַד דָּן" (יד, יד)

הצלת לוט היא הצלת מלכות בית דוד

בענין הצלת לוט, יש בזה סודות גדולים ודברים נעלמים ונשגבים וכפי שאמר האדמו"ר מקאמרנא על כל פרשיות החורף, שהכל עטוף במעיל עב ובפרווה, כלומר כל הסיפורים המופיעים בו, הם רק מעטפת חיצונית כאירועים היסטוריים בלבד, אבל בפנימיותם יש סודות גדולים.

וכך האדמו"ר מדינוב באגרא דכלה (לך לך פרשה ט"ו) מבאר שבפרשה מסופר על כדלעומר והמלכים אשר אתו שנצחו את אויביהם למרות שהאויבים היו חמשה מלכים, ואילו כדלעומר וכו' היו ארבעה מלכים, מפאת גבורתם נצחו ולמרות חזקם נצחם אברהם אבינו ע"ה, לאחר שמסר עצמו להציל את לוט.

ודע לך, שמלחמה זו היא לא כמו שחושבים סתם מלחמה, ולא סתם מוסר אברהם אבינו את עצמו ומורו את חניכיו, אלא צריך לדעת כי היא מלחמה של הקדושה עם הסטרא אחרא, והצלת לוט היא הצלת מלכות בית דוד ומשיח צדקנו, שהרי מלוט באה רות המואביה והדברים מופלאים.

ויובן על פי מה שכתב הרמב"ן (פ' י"ד פסוק א') שארבעה מלכים אלו הם שורש של ארבע מלכויות שעם ישראל סבלו מהם בגלות והם בבל פרס, יון, אדום, כשם שהם נלחמו עם אברהם אבינו ע"ה, כן ילחמו עם בניו של אברהם אבינו לכלותם. וכשם שאברהם אבינו נצחם, כן מלך המשיח ינצח את כל המציקים לעם ישראל בסוף הימים. ועיין עוד באגרא דכלה (ד"ה שתיים ד"ה ויבוא וישמע).

"וַיִּשְׁמַע אֲבָרָם בִּי נִשְׁבָּה אָחִיו וַיֵּרָק אֶת חֲנִיכּוֹ יְלִידֵי בֵיתוֹ שְׁמֹנָה עָשָׂר וּשְׁלֹשׁ מֵאוֹת וַיִּרְדֹּף עַד דָּן" (יד, יד)

מלחמת האבות היתה להמליך את הקב"ה בעולם

בספר ילקוט ראובני (בראשית דף קנ"ה) מבאר שדברי התורה כאן אינם כפשוטם, שכל מלחמת האבות עם הגויים היתה שהאבות עבדו את הקדוש ברוך הוא מצד הקדושה ורצו להמליך אותו בעולם ולהכניע את הסטרא אחרא, וכל המלחמות והמריבות שהיו לאבות היו על רקע זה שהאבות חפצו להראות לגויים שהקדוש ברוך הוא מנהיג העולם והוא השליט בכל הכוחות.

"וַיִּשְׁמַע אֲבִרָם כִּי נִשְׁבָּה אָחִיו וַיֵּרָק אֶת חֲנִיכָיו יְלִידֵי בֵיתוֹ שְׁמֹנֶה עָשָׂר וּשְׁלֹשׁ מֵאוֹת וַיִּרְדֹּף עַד דָּן" (יד),
(יד)

הנשמה שבגוף והיצר הרע שנשבה בין החובות הגדולים

בזוהר הקדוש (בראשית דף ה:) דרשו, "וישמע אברהם", זו הנשמה שנשארת בטהרה בגוף. "כי נשבה אחיו", זה יצר הרע שנשבה בין החייבים האלה בחובות גדולים. "וירק את חניכיו", אלה הם הצדיקים שלומדים תורה, שהם איברי הגוף זריזים ללכת בדרכי הגוף. "וירדוף עד דן" רדף אחריהם והודיע להם דיני עולם הבא ועונש גהנם, ולא ישן ביום ובלילה עד שהוכיח לאותן חייבין והחזיר אותם בתשובה לגבי הקדוש ברוך הוא.

"וַיִּשְׁמַע אֲבִרָם כִּי נִשְׁבָּה אָחִיו וַיֵּרָק אֶת חֲנִיכָיו יְלִידֵי בֵיתוֹ" (יד, יד)

מבשרך אל תתעלם

אנו מוצאים בפרשה שאברהם אבינו יצא במסירות נפש להילחם עם ארבעת המלכים כדי להציל את שאר בשרו לוט, וכפי שמובא בפרשתנו פרשה שלימה איך אברהם אבינו רדף אחרי המלאכים להציל את אחיינו לוט על אף שהיה אדם רשע. והרלב"ג (ד"ה התועלת השנית) למד מכאן וז"ל: שאין ראוי לאדם שיעלים עינו מאנשי משפחתו ואע"פ שאינם מתנהגים עמו במנהג הראוי אבל ראוי שיהיה לעזר ולהועיל להם בחזקת היד וכו', הלא תראה שאברהם התגבר כנגד ארבעה מלכים ומחניהם עם היותם גבורים מאד להציל לוט בן אחיו ורכושו ואע"פ שלא התנהג עמו לוט באופן הראוי עכ"ל. ואמרו בזוהר (וירא דף קיב:) אמר ר' יהודה, כשהלך לזה אברהם, לא הלך לעשות מלחמה ולא סמך על הנס, אלא צערו של לוט הוציאו מביתו ולקח עמו כסף לפדותו, ואם לא יוכל לפדותו ימות עמו יחד בשביה וכו'. ומעשה אבות סימן לבנים שמוטל עלינו עוד לפני שאנחנו דואגים לכל העולם, לדאוג דבר ראשון לקרובינו הקרובים והרחוקים. לעתים אנו רואים אנשים בעלי חסד שעוזרים ומטיבים באופן בלתי רגיל לציבור, אך לפעמים הם שוכחים את המצוה הפשוטה של "ומבשרך אל תתעלם" (ישעיהו נח, ז) שתחילה צריך לעזור לאשתו ולבני ביתו ולמשפחתו הקרובה. אם אדם יפקח קצת עיניים יראה שלא חסר צורך בעזרה גם במשפחתו, בראש ובראשונה לעזור לאשתו בענייני הבית בכל מה שזקוקה לו, ולעזור לילדיו בעניינים שזקוקים לעזרתו, ולפעמים צריך לעזור לאביו או לאחיו להשיא את צאצאיו ולהשתדל עבורו בגיוס תרומות ולתת לו את מעשרותיו, או לעזור לו בשידוכים.

רבי עקיבא איגר מחפש את דירת קרוב משפחתו

כאשר שהה רבי עקיבא איגר בוורשה, ראוהו יום אחד מסתובב בסימטאות העיר הגדולה, ומחפש את דירת קרוב משפחתו שהיה אדם פשוט. שאלוהו: מה לרבינו גדול האומה, להשפיל כבודו ולהטריח עצמו לבקר ולחפש אחר קרובו, והרי דרשו חז"ל (ברכות יט:) כי מילת "והתעלמת" (דברים כב, א) הנאמרת באבידה, ניתנת גם לדורשה בלשון ציווי, כי פעמים עליך להתעלם מאבידת אחיך, כגון זקן ואינו לפי כבודו? הרי לנו שתלמיד חכם וזקן אסור להם להשפיל את כבודם. השיב רבי עקיבא איגר: מצינו שתי פעמים בתנ"ך מילת "והתעלמת" האחת, בהשבת אבידה, והשניה, "ומבשרך אל תתעלם" (ישעיהו נח, ז). דרשת זקן ואינו לפי כבודו דפסור - מצינו רק ביחס להשבת אבידה. ואילו בקרוב קרובים, לא מצינו שזקן ואינו לפי כבודו פסור, שהרי שם נאמר במפורש: "אל תתעלם" (הזהרו בכבוד חבריכם - תיקון המדות).

רבי חיים עוזר מקבל את פני קרובו

ובספר עובדות והנהגות מבית בריסק (ח"א עמ' פה) מסופר מעשה דומה (מפי רמ"ד הלוי זצ"ל) על רבי חיים עוזר שהיה באסיפה חשובה של גדולי תורה ושמע שאחד מבני משפחתו הגיע לבקרו, מיד עזב את האסיפה לקבל פני קרובו, וכשנשאל על כך השיב על פי הנ"ל דלמצות מבשרך אל תתעלם אין שום היתר.

מרן הרב ש"ך אומר לרב מנחם פרוש לקרב את קרוביו ושאר בשרו

עוד מסופר בעובדות והנהגות (ח"ב עמ' רפט) בשם הרב מנחם פרוש: פעם ביקשני מרן זצ"ל שאכתוב לפלוני מכתב בקשה לתרומה עבור אדם שמצבו הכלכלי התדרדר ונזקק בדחיפות לעזרה, כשאמרתי לו כי במקרה זה הדבר קשה עלי ביותר שכן אותו אדם נצרך הינו מקרובי משפחתי והרי זו כפניה לעזרה אישית, זקף מרן זצ"ל את גבותיו בפליאה כלפי ואמר לראשונה בחיי שומע אני חידוש כזה שהדין "ומבשרך אל תתעלם" (ישעיהו נח, ז) הופך לחסרון במקום להיפך...

דקדוק ההלכה של מרן הגרי"ד מבריסק

על הגרי"ד בן הגרי"ז מסופר: פן מיוחד היתה התמסרותו הנפלאה לקרב את קרוביו ושאריו בשרו, מיד בהוודע לו על איזה קרוב שהגיע מארץ מרחקים וכדו' טרח לאתרו ולהזמינו אצלו לסעודה כשאחר כך הלך ללוותו ולטייל עמו שעות ארוכות תוך כדי שהוא מתעניין ודואג לסידור צרכיו כך גם בשמחות משפחתיות הקפיד ליטול חלק מתחילה ועד סוף וגם כשהיה המדובר בקרובים רחוקים היה טורח ללכת ולהשתתף כמורשת בית אבא להקפיד על הכתוב ומבשרך לא תתעלם בשיא החומרא האופייני לבית בריסק. כמו"כ בשיעורים שמסר בישיבה היה מעניק את המקומות המשובחים ביותר סביב שולחנו דוקא לבני המשפחה ולא זו בלבד אלא אפילו בזמנים שלא היה נותן לבחורים החדשים להצטרף אל השיעור בכ"ז בפני הקרובים הייתה הדלת פתוחה.

ר' הלל זקס עוזר לרעייתו במסירות

רבי הלל זקס נכד החפץ חיים למד בכולל שבישיבת לייקווד, אצל רבי אהרן קוטלר והמשגיח. ראש הישיבה והמשגיח היו גאים בכך שאברך בעל יחוס כזה נמנה על אברכי הכולל, עם זאת הבחינו, שלעתים קרובות מגיע האברך באיחור לתפילת שחרית, ומפעם לפעם אף מפסיד את המניין לגמרי. הנהגה זו הפליאה אותם, עד שיום אחד קרא לו המשגיח כדי לשוחח עמו על תופעה תמוהה זו, בנוכחות רבי אהרן: "אני תמה על כך שאתה מרבה לאחר לתפילה" פתח המשגיח, והוסיף: "כיצד היה סבך מגיב לדבר כזה?" השיב האברך: "מאד הייתי רוצה להגיע תמיד בזמן, אך אין הדבר עולה ביד. בכל בוקר בדרכי לתפילה, נתקל אני במקרה מעורר רחמים ואיני יכול לעמוד מנגד. המדובר! הוא באשה שנתברכה בילדים רבים, ובכל בוקר אני שומע את הילדים בוכים, האחד צורח עד שיקבל את הבקבוק שלו, השני צריך להישלח לבית ספרו, השלישי דורש ארוחת בוקר וכן הלאה, אין אף אחד שיוכל לעזור לה, לכן אני חש שמחובתי לעזור לה". האברך המשיך וציין: "לפעמים אני מספיק להגיע להתפלל בישיבה, אך לעיתים העיכוב הוא כה גדול עד שאני נאלץ לחפש מנין מאוחר יותר במקום אחר." המשגיח התפעל והתרגש מהתנהגותו האצילית של האברך, ואמר שרגישות מיוחדת זו אכן מתאימה לנכדו של החפץ חיים, עם זאת חש המשגיח גם השתתפות בכאבה של האשה המסכנה ושאל את בן שיחו: "מי היא האשה הזאת, האם היא אלמנה? או האם היא גרושה? גם אני הייתי רוצה לעזור לה." "אוי, לא! חס ושלום!" קרא האברך הצעיר. "יש לה בעל לאשה זו, ובעלה הוא אני..." כי על כן, מצוות גמילות חסדים חלה בראש ובראשונה בביתו של האדם - "ומבשרך אל תתעלם" (ישעיהו נח, ז).

סירב רבי אריה לזין ליטול ממנו התרומה

בספר איש צדיק היה על רבי אריה לזין מסופר: מעשה באדם אחד שסר לביתו של רבי אריה והעלה עמו תרומה לישיבה הנושאת את שמו. סירב רבי אריה ליטול ממנו התרומה ואמר לו לך אסור לתרום! תמה אותו אדם על תשובה זו ואמר מדוע והרי בעל נכסים אני? השיבו רבי אריה כי קרובים ובני משפחה לך שמצבם דחוק וכל אימת שאינך מסייע בידם אני רשאי ליטול תרומתך שהרי כבר נאמר (ישעיהו נח, ז): "מבשרך אל תתעלם", "ועניי עירך קודמים" (ב"מ עא.) ועמד בסרובו נכנסו הדברים לליבו של התורם ומאז החל אותו אדם לסעוד את בני משפחתו הדחוקים בממון. (איש צדיק היה עמ' 76)

מו"ר הסטייפלער עושה מטבח נקי לרעייתו

מסופר על הסטייפלער כשאשתו הלכה לישון מרוב עייפותה מבלי להדיח את הכלים הוא בא מאוחר בלילה אל המטבח והדיח את הכלים כי ידע שאשתו תשמח בבוקר למצוא מטבח נקי ומסודר. (וידעת כי שלום אהליך) היה מעשה באברך מתמיד עצום שמרוב לימודו בקושי היה משוחח עם אשתו, כשספרו זאת לרבי יהושע ליב דיסקין ביקש ממשמשו לקרוא לאותו אברך, בשעה שהגיע האברך לביתו של ר' יהושע ליב נכנס לסלון אך ר' יהושע לייב לא הביט לעברו, ניסה האברך להרעיש ולמשוך את תשומת לבו של מהרי"ל דיסקין אך הוא בשלו שקוע, אחר כשעתיים ביקש רבי יהושע ליב דיסקין לקרוא לאשתו הרבנית כשהגיעה שאל אותה מה עשית היום כיצד עבר עליך היום מה קנית במכולת ושאלות נוספות בעניני הבית, לאחר מכן פנה לאותו אברך ואמר לו כשם שהרגשת אצלי מהשעה שנכנסת עד עכשיו כך מרגישה אשתך כל יום כשאניך מתייחס אליה וכיצד מתייחסים לאשה כבר הראיתי לך. (אמרי אפרים עמ' נ)

"וַיִּרְק אֶת חֲנִיכָיו יְלִידֵי בֵיתוֹ שְׁמֹנֶה עָשָׂר וּשְׁלֹשׁ מֵאוֹת וַיְרַדֵּף עַד דָּן" (יד, יד)

הגרים נקראים אברהם

בפירוש רבנו אפרים (הקדמון, נדפ"מ תשנ"ב) איתא, "וירק את חניכיו, פירוש בעלי חניכתו, ששמו כשמו, לפי שהיה מגיירם".

והמקור לדבריו הוא מה שאמרו חז"ל במדרש רבה (פרשה מ"ג, ב') לחד פירושא, דאיתא התם, "חניכיו, בעלי חניכתו, שמו אברהם - כשמו". ופירש שם היפה תואר, דרצונו לומר שחניכיו הם הגרים "בעלי חניכתו", מלשון כינוי, פירוש, שהגרים נקראו בשמו, כדרכנו היום לקרוא הגרים "אברהם" כי הוא היה תחילה לגרים. (מובא בפי' עץ יוסף שעל המדרש רבה שם).

"וּמַלְכֵי צֶדֶק מֶלֶךְ שָׁלֹם הוֹצִיא לָחֶם וַיֵּין וְהוּא כֹהֵן לֹאֵל עֲלִיּוֹן" (יד, יח)

הצדיקים לומדים אחד מהשני דרכי עבודת האל יתברך

פעם נפגשו רבי שלמה קלוגר ורבי מאיר מפרימישלאן זיע"א בפונדק אחד כשכל אחד נוסע לדרכו. ביקש רבי שלמה קלוגר מרבי מאיר מפרימישלאן שיאמר דבר תורה. נענה ר"מ ואמר על פסוקינו, תמוה למה לנו לדעת כי הוא כהן? אך הביאור הוא: מלכי צדק לפי דברי חז"ל היה שם בן נח (נדרים לב: הובא שם ברש"י). ושם יסד את בית מדרשו של שם ועבר, ומשם יצאה תורה והוראה לכל העולם. כנגדו אברהם אבינו היה עסוק בהכנסת אורחים וכשנפגשו שני הצדיקים האלה רצה כל אחד ללמוד מהשני את דרכו ועבודתו. וזה שאמר הכתוב: 'ומלכי צדק מלך שלם' שהוא שר התורה הוציא מאברהם את המידה של לחם ויין, היינו הכנסת אורחים, 'והוא', כלומר אברהם הוציא מאת שם ולמד ממנו איך להיות כהן לאל עליון ולהרביץ תורה.

החסידים הבינו שכוונת רבי מאיר לרמוז על עצמם שהוא עצמו היה מפורסם בעבודת הצדקה שלו ואילו ר' שלמה קלוגר היה נחשב לשר התורה בדורו וכל אחד יכול עכשיו בפגישה הזו לקחת אחד מהשני את דרכו (פרדס יוסף לך לך אות יח, דף פז ע"ב).

"וּמַלְכֵי צֶדֶק מֶלֶךְ שָׁלֹם" (יד, יח)

שלם היא ירושלים

"שלם", היא ירושלים (אבן עזרא ורמב"ן כאן). והנה 658 פעם מובא השם "ירושלים" בתנ"ך, כנאמר (צפניה א), אחפש את ירושלים בנרות, "בנרות" עולה גימטריא 658.

"הוֹצִיא לָחֶם וַיֵּין וְהוּא כֹהֵן לֹאֵל עֲלִיּוֹן" (יד, יח)

גם שעוסקים בגשמיות, ניתן להיות קודש לה'

כאן שומעים על מלכי צדק שחידש דרך בעבודת הבורא. דרך זו קובעת שגם בשעת אכילה, גם שהיא שעה גשמית "והוא כהן לאל עליון" - ניתן להיות קודש לה'.

וזהו שאמרו בגמרא (נדרים לב:) שמלכי-צדק, הוא שם בן נח, שבישיבתו למד יעקב אבינו ע"ה (מגילה יז.).

וכשנפגשו אברהם ומלכי צדק יחדיו, הייתה שלימות נפלאה, שכן אברהם שהיה עסוק כולו בהכנסת אורחים, כשנפגש עם מלכי צדק והוציא לו מלכי צדק לחם ויין, הבין אברהם שניתן להיות קודש לה' גם בעסקי הגשמיות, בעסק האכילה. ועוד, מלכי צדק למד מאברהם אבינו שהכנסת אורחים היא בלחם וביין, ולכן הוציא לאברהם לחם ויין. **מסופר** על ר' לוי יצחק מברדיצ'וב זצ"ל שהלך פעם לעיירות לאסוף כספים לצרכי צדקה, נכנס לבית עשיר אחד, והעשיר לא הגיש לפניו דבר, רק ברכו שהקב"ה יהיה בעזרו וכו'. אמר ר' לוי יצחק, התורה מספרת שמלכי צדק הוציא לחם ויין, ואח"כ ברך את אברהם, תחילה הוציא לחם ויין ואח"כ "ויברכהו", על כן, תחילה יש לתת ואחר כך להשפיע ברכות.

"הוֹצִיא לָחֶם וַיֵּין וְהוּא כֹהֵן לֹאֵל עֲלִיּוֹן" (יד, יח)

גילה לו הלכות כהונה גדולה

איתא במדרש (בר"מ מ"ג, ו') רבי שמואל אמר, הלכות כהונה גדולה גילה לו. "לחם", זה לחם הפנים, ויין", אלו הנסכים.

"וַיֹּאמֶר מֶלֶךְ סֹדֶם אֶל אֲבָרָם תֵּן לִי הַנֶּפֶשׁ וְהִרְכָּשׁ קַח לָךְ" (יד, כא)

אברהם רצה רק נשמות קדושות ולא גשמייות

אומר הזוהר הקדוש (זוהר חדש דף מב): מלך סדום דא ס"מ, כי הוא היצר הרע, ואמר לאברהם "תן לי הנפש", אל תעשה נפשות לא שלך ולא של אחרים ותכניס אותן תחת כנפי השכינה, אלא תשאיר אותן ברשותי, ואתה "קח את הרכוש" הם עניני העולם הזה ותאווות וכל הענינים הגשמיים. ואברהם אבינו ע"ה אמר בשום אופן, "הרמתי ידי אל ה' אל עליון, אם מחוט ועד שרוך נעל", אינני חפץ בתענוגי העולם הזה כלל, אלא אך ורק בעסקי הנשמות להכניסן תחת כנפי השכינה.

"אַל תִּירָא אֲבָרָם אֲנִי מִגֵּן לָךְ" (טו, א)

מגן דוד ומגן אברהם

ידוע שהציור בעל שש קצוות נקרא מגן דוד, ויש להקשות למה לא מגן אברהם ע"ש שהקב"ה הגן על אברהם כמבואר בפסוק זה? וי"ל שעל אברהם הקב"ה הגן כדרך מלך שמגן על חייליו מארבע רוחות השמים צפון דרום מזרח ומערב. משא"כ אצל דוד מצינו שהקב"ה הגן עליו גם מלמטה ולמעלה. כמבואר בגמ' סנהדרין (דף צה.) שישבי אחיו של גלית ביקש להרוג את דוד כנקמה על הריגת אחיו וכשתפס את דוד, כפתו והניחו מתחת קורת בית הבד וכשהוריד הקורה, נעשה נס והתרככה הארץ מתוכה ושקע דוד בה. ואח"כ מסופר שישבי זרק את דוד השמימה ותקע את רומחו בארץ כדי שדוד יפול עליו ובאותו רגע אבישי בן צוריה העמיד את דוד באוויר ע"י שם קדוש, וכך ניצל מיד ישבי גם משמים וארץ. א"כ, מצינו אצל דוד שהקב"ה הצילו לא רק במלחמות שזה מארבע רוחות העולם אלא גם מלמעלה ולמטה והיינו משש רוחות, לכן הציור בעל שש קצוות נקרא מגן דוד ולא מגן אברהם שאצל אברהם מצינו שהקב"ה הגן עליו במלחמות והוא מארבע רוחות ולא משש. (פרדס יוסף פאצאנובסקי עמ' צ ד"ה ועיי' בקובץ)

"וּבֶן מֶשֶׁק בֵּיתִי הוּא דְּמֶשֶׁק אֱלִיעֶזֶר" (טו, ב)

אליעזר עבד נמרוד

מהיכן היה אליעזר עבדו של אברהם, מובא בפרקי דרבי אליעזר (פרק ט"ז) שכשיצאו מאור כשדים באו כל גדולי המלכות ליתן לו מתנות, לקח נמרוד ונתן לו את אליעזר שהיה עבדו, וכתבו לו עבד עולם, וכשגמל חסד ליצחק הוציאו לחרות.

"וַיֵּצֵא אֹתוֹ הַחוּצָה וַיֹּאמֶר הֶבֶט נָא הַשְּׁמִימָה וְסֹפֵר הַכּוֹכָבִים" (טו, ה)

הוספת אות ה' מועיל להיפקד

"החוצה" יש לרמוז שהוא חוץ ה', כלומר שאשים ה' בשמך וה' באשתך, אז תהיה חוץ ממזלך, כי "אברם" "שרי" עולים בגימטריא "עקר ועקרה" (עם מנין המילים).

"וַיֹּאמֶר הֶבֶט נָא הַשְּׁמִימָה וְסֹפֵר הַכּוֹכָבִים אִם תּוּכַל לִסְפֹּר אֹתָם וַיֹּאמֶר לוֹ כֹּה יִהְיֶה זִרְעֶךָ" (טו, ה)

לעשות רצון ה' ללא חשבונות

ביאור נפלא ביאר הגה"ק רבי מאיר שפירא מלובלין זצוק"ל (בספרו אמרי דעת) שהרי כל בר דעת יודע שאי אפשר לאדם לספור ולידע מנין הכוכבים, ומכל מקום כאשר אך שמע אברהם את ציווי הבורא לספור הכוכבים, מיד החל לספורם בלא לחשוב חשבונות הרי ממילא לא אוכל לספורם ומה לי להתחיל בזה כלל. על זה אמר לו השם יתברך, "כה יהיה זרעך", רצוני שכך ינהגו בניך אחריו, שלא יתפעלו ממחשבות ייאוש, ויקפצו אל תוך העבודה, ואנוכי כבר יהא בעזרם, ובמפורש אמרו חז"ל לא עליך המלאכה לגמור (אבות פ"ב ט"ז) ו"גמר המלאכה" ישלים הקב"ה בעדו, כדכתיב לאל גומר עלי (תהלים נו, ג).

ואיתא במשנה (אבות פ"ה, מ"ד) יהודה בן תימא אומר הוי עז כנמר, קל כנשר, רץ כצבי וגיבור כארי, לעשות רצון אביך שבשמים. ולכאורה צריך ביאור, מדוע המשיל מידות אלו לחיות השדה, ולא אמר "הוי עז וקל ורץ וגיבור"? אלא שבא ללמדנו בדימוי "גיבור כארי" שנהיה כדוגמת האריה שאינו מחשב חשבונות כאשר בא להשתמש בגבורתו, אלא הוא דורס ואוכל, בלא פחד ומחשבות הטורדות את שלוות נפשו. באופן זה ממש יש לנו להיות "גיבורים" בעבודת ה' יתברך שמו, כגון המתעורר בעלות השחר יקום מיד ממיטתו, בלא לחשב חשבונות, האם יש בי כח לקום, אין בי כח לקום, ולא יעשה "לומדות" על מיטתו קודם ברכות התורה. אלא יתגבר כארי ללא כל מחשבה, ויקפוץ ממיטתו לעבודת בוראו. וכך הוא בכל עניני העבודה, לא יחשוב האדם האם יש בכוחו לעשות כך וכך, אלא יקפוץ

ויעשה, בזה ירוויח שלא יוכל היצר להחלישו, להביאו לידי קטנות המוחין, כי ממילא אינו מחשב האם לעשות רצון קונו, אלא הוא עובד את ה' ללא כל ספק.

"וְהָאֵמֶן בַּה' וַיַּחֲשֹׁבֶהָ לוֹ צִדְקָה" (טו, ו)

אין יאוש כלל אצל איש יהודי, והשי"ת יכול לעזור בכל ענין

רבינו ניסים גאון מביא (בספרו ספר מעשיות, ד"ה אמרו חכמינו) מעשה שהיה בימי קדם באחד מעשירי היהודים, יום אחד התבונן העשיר בעצמו - הרי סוף כל אדם למיתה, ומה יישאר לי מכל עושרי ומרוב נכסי, הלא לא אקח עמי אלי קבר אפילו פרוטה אחת גרידא, נתייעץ עם יועציו וכה אמרו לו - חלק מממונך לעניים, ואז יהא זכות הממון לעלמא דאתא, אך הוא נשבע, 'לא אתן מממוני כי אם למי שנתיימש ממצבו', והחל לתור ברחובה של עיר אחר איש שכבר הגיע לידי ייאוש, בכדי להעניק לו סכום נכבד ביותר ולהפכו לאיש עשיר בין רגע. כל חיפושיו אחר ה'מיואש' לא הועילו לו, כי כל עני שמצא סמך על איזה משען ומשענה, זה על דודו וזה על רעהו וכו'... עד שמצא מחוץ לעיר עני אחד היושב באשפתות המתכסה בבלויי סחבות ומחפש מה יאכל, שמח העשיר בלבו ואמר לעצמו, הנה בוודאי זה האיש לאחר יאוש הוא, ונתן לו מאה דינרים, ויתמה העני מדוע נתת לי סכום גדול כזה יותר משאר עניי העיר, ויאמר לו כי נשבעתי שלא אתן כי אם לעני המיואש, מיד זעק עליו העני, "הכסיל והטיפש מתיימש מוטב העולם, אך אני מבטחי בה' אלוקי - כמו שנאמר (תהלים קיג, ז) 'מאשפות ירים אביון', ואין מעצור לה' להושיעני ולהעשירני", ונוכח העשיר לראות שלעולם לא ימצא מיואש לתת לו כל כספו, אמר העשיר אלך ואטמין מעותיי בבית הקברות עם המתים שכבר נתיימשו מהאי עלמא, וכן עשה.

לימים נהפך הגלגל על אותו עשיר, ונעשה לעני מרוד המחזר על הפתחים, עד שנזכר מהסכום האדיר אשר הטמין בבית הקברות, וילך ויחפור שם, תוך כדי חפירותיו מצאווה שוטרי העיר ולקחוהו אל שר העיר, בבואו לפני שר העיר סיפר לו ה'יורד' את כל דבר המעשה אשר הוא בעצמו הטמין את הממון, וכן תיאר את מזלו שנהפך עליו, ועל כן חפר בבית החיים ברצונו לשוב ליטול את הממון אשר יעמידנו על רגליו ככתחילה.

אמר לו שר העיר ואמר לו, התכירני, ויאמר לו היאך יכיר העבד את אדוניו, אמר לו השר אני הוא העני שמצאת באותו יום נובר באשפה, ועתה תראה היאך עליתי לגדולה... הוא הדבר אשר אמרתי לך שכל מבטחי ותקוותי היא אך ורק בה' אלוקי, ועתה ראה עד כמה הרווחתי בזכות אמונתי ובטחוני בהשי"ת.

תכלית האמונה להאמין בכל שהכל בא בגזירת המקום

ידוע המאמר בשם הגה"ק ה'חפץ חיים' זי"ע על הפסוק (תהלים קטז, ז) 'שובי נפשי למנוחכי כי ה' גמל עליכי', בדרך משל, לחולה שעומד לפני ניתוח מסובך, וכולו דואג וחרד, אבל כשנכנס לחדר ניתוח ראה שהרופא הראשי זה אביו - מיד נרגע, שהרי 'רחמי האב על הבן' ובוודאי יעשה את כל הנצרך לבנו כראוי על צד היותר טוב. וזהו אומרו 'שובי נפשי למנוחכי' - תנוח דעתך ויסורו דאגותיך 'כי ה' גמל עליכי' - כי זה המתעסק בך הוא אבינו שבשמים, ולא יזניחך אף לרגע אחד ח"ו (כן כתב בספר אמונה עד בא השמש עמוד ל).

"וַיִּקַּח לוֹ אֶת כָּל אֵלֶּה וְכוּ' וְאֶת הַצֶּפֶר לֹא בָתָר" (טו, י)

ישראל נמשלו לצפור

פרש"י וזה לשונו: רמז שיהיו ישראל קיימין לעולם, ונראה מה הטעם שנמשלו לישראל לצפור, בעבור שעוסקים בתורה ומרבים להגות בה כצפור שהוא מפטפט בקולו. ובזה יובן שמכיון שישאלו נמשלו לצפור, לכן לא חילק את הציפור לשנים, כדי שתעבור האש בין חלקיה, בשונה משאר הבעלי חיים שבתרם והאש עברה בין חלקיהם (להלן טו, יז) לפי שהמילה "אש" היא ר"ת איבה שנאה, שדוקא באומות נמצאות כל המדות הרעות כקנאה ושנאה כמו שנאמר ועברתם שמורה לנצח (עמוס א, יא), אבל עם ישראל חיים באהבה ושלוש כמו שנאמר ואהבת לרעך כמוך (ויקרא יט, יח). וכן אמר רשב"י זי"ע"א באדרא (זוהר ח"ג דף קכח.) לחבריא קדישא שלו, "אנן בחביבותא תלייא מלתא".

"וַיְהִי הַשֶּׁמֶשׁ לְבֹא וְתִרְדְּמָה נָפְלָה עַל אֲבָרֶם וְהָיָה אֵימָה חֲשֵׁכָה גְדֹלָה נִפְלְתָ עָלָיו" (טו, יב)

ענין ברית בין הבתרים

כתב מרן ראש הישיבה הרב יהודה צדקה זצ"ל בספרו "קול יהודה" (פרשת לך לך), הנה הפסוקים הללו צריכים הרבה התבוננות. אנחנו רגילים לומר אותם בנשימה אחת בבית הכנסת, ואין אנו מתבוננים בהם ואין אנו יודעים מה צפון בהם. יש כאן פסק דין קשה ונורא על אומה שלמה שטרם נולדה, עבדות ועינוי ארבע מאות שנה! מה קרה פה,

היתכן?! מה חטאו ומה פשעו?! גם יש להבין מה ענין של "ותרדמה נפלה על אברם והנה אימה חשיכה גדולה נופלת עליו", ודרשו חז"ל (עיין רש"י) אלו ארבע גלויות, האם כך כורתים ברית, מנהגו של עולם כשכורתים ברית, שכל אחד מבטיח עזרה לחבירו, וכאן אנו רואים אימה וחשיכה וגלויות ועבדות ועינוי וממשיך הפסוק, "ידע תדע כי גר יהיה זרעך בארץ לא להם, ועבדום וענו אותם ארבע מאות שנה".

גם הפליאה על אברהם אבינו הרחמן, כיצד קיבל זאת בשלוות נפש, איך לא ניסה אפילו להמתיק את הגזירה, אותו אברהם אבינו שרק אתמול כששמע שהקב"ה רוצה להפוך את סדום, עמד במלא קומתו להגן עליהם. למרות שידע שאנשי "סדום רעים וחטאים לה' מאד", בכל זאת ניסה להמליץ עליהם בכל מיני סניגוריא, אולי ימצאון חמשים, אולי ארבעים, או שלשים וכו', וכאן שתק ולא דיבר מאומה. היתכן?!

ועוד יותר יש לתמוה על מה שמסיים הכתוב "ואחרי כן יצאו ברכוש גדול", איזה פיוס הוא זה, אם אומרים לאדם נכה את בנך מכות גדולות ואחר כך נשלם לו סכום גדול, האם יסכים לכך, איזה אבא יסכים לדבר שכזה, היש לך עלבון גדול מזה. ולמרביית הפלא, דברים אלו לא היו סתם דברים בעלמא, אלא דברים שהתגשמו למעשה. על כן, כל התמונה הזו דורשת מאיתנו את ביאורה.

ובכן, כדי לעמוד על טיבן של דברים, עלינו להמשיך ולהתבונן עוד יותר על תולדות אבותינו הקדושים, כמו שאמר הכתוב, הביטו אל אברהם אביכם ואל שרה תחוללכם (ישעיה נא, ב), ואז נתפלא עוד יותר, אברהם אבינו אהובו של הקב"ה, כמה סבל עד שנולדו לו בנים, וכן שרה אמנו כמה סבלה עד שנולד לה בן! ואילו שאר בני אדם יולדים בקלות ומבלי כל רעש ולא צריכים לביאת מלאכים לבשרם, יצחק אבינו כמה סבל עד שנולדו לו בנים! וכמה סבלה רבקה עד שהרתה, ואחר כך התרוצצות הבנים בבטנה וכדומה. כל זה דורש מאתנו לעמוד על טיב הדברים ולהבין על בוריים. והנה אם ברצוננו להבין את כל הפרשה הסתומה הזאת, עלינו להתבונן בספרו של הרב מוהר"ם אלשיך (תולדות פרק כה) אבי הדרשנים, ואז יעלמו כל השאלות והפליאות שהזכרנו.

והוא, כי ה' רצה לתת את תורתו הקדושה לעם קדוש וטהור, והיות שאדם הראשון חטא והנחש הטיל בו זוהמא, הרי כל הדורות שיצאו ממנו, היו מלאים זיהום ולא היו מסוגלים לקבל את התורה, כי כולה אש רוחנית וזכה עד מאד. ולכן תחילה רצה ה' לתת את התורה לאלף דור, וכשראה שאין העולם יכול להתקיים, עמד ונתנה לכ"ו דורות. ואז היתה צריכה עבודה מאומצת להטהר מכל הזיהום והסיגים של אלף דור בכ"ו דורות. ולכן אברהם אבינו שממנו היה צריך להוולד עם קדוש וטהור, לא היה יכול להוליד עד שהזקין ובטלה תאוותו ונודרך בכמה נסיונות, וגם אז לא היה אפשר שהבן הראשון יצא נקי לגמרי, והיה מוכרח להוליד קודם את ישמעאל, וגם יצחק היה מוכרח להוליד את עשיו ועקב תאומים, כדי שעשיו ישאב את כל הזוהמא של אמו וזהו שנאמר, ויצא הראשון אדמוני (בראשית כה, כה), לפי ששאב את כל נדוטה של אמו, ואילו יעקב ישאב את נקי ומזוקק. וממנו יצאו השבטים נקיים וטהורים, עם קדוש וטהור שהיה מסוגל לקבל את התורה.

ולענ"ד בזה אפשר לבאר את הכתוב במלאכי (א, ב) אהבתי אתכם אמר ה', ואמרתם במה אהבתנו, הלא אח עשיו ליעקב נאם ה' ואוהב את יעקב. מה היה צורך להקדים "הלא אח עשיו ליעקב", מי לא יודע זאת. ועוד יותר יש להתפלא, כי הכתוב מוסיף ומדגיש, "נאם יהוה" כאילו רק ה' יודע דבר זה. אמנם, לפי האמור יבא על נכון, ה' אומר לישראל "אהבתי אתכם אמר יהוה" אהבה גדולה אהבתי אתכם, ובמה, בזה ש"אח עשיו ליעקב"! כלומר, כיון שנולדו תאומים, על ידי כן שאב עשיו את כל הטומאה של אמו, ואז "ואוהב את יעקב", שיצא יעקב זך ונקי, "נאם יהוה", רק ה' יודע בטובה זו ובגודלה.

ומעתה נבא לעצם גלותו של עם ישראל. לאחר כל הזיקוק והזיכוכ של אבותינו הקדושים, היה צורך לזיכוכ נוסף של כל העם, כדי שיתאימו לקבל את התורה מן השמים ולהיות עם סגולה. ולכן בשעה שבא ה' לכרות ברית עם אברהם אבינו ולהבטיח לו כי זרעו יירש את ארץ ישראל שהיא מעבר לעולם הבא, הודיע לו כי יש צורך בזיקוק גדול ויש צורך להכניס את העם בכור הברזל של מצרים, לזקקו ולטהרו מכל זוהמא, ואחרי כן יצאו ברכוש גדול, היינו הרכוש הרוחני שאין רכוש גדול ממנו. עכ"ד בקיצור נמרץ.

ועל פי דבריו נתיישבו כל השאלות ששאלנו אחת לאחת. עם ישראל לא חטא, אבל היה צורך בתהליך של ארבע מאות שנה בזיכוכ וזיקוק כדי שיהיו ראויים למעמד הר סיני ולקבלת התורה. אברהם אבינו קבל את זאת בשלוות נפש, כי ידע מה כוחו של "רכוש" זה, שכדאי לסבול כל גלות שבעולם עבורו. ואין זה דומה להפיכת סדום, ששם אברהם ניסה ללמד עליהם זכות, כי שם זה היה בגדר "עונש" וכאן זה בגדר "זיכוכ". משל למה הדבר דומה, לרופא

שאמר לאדם שצריך להכניס את בנו לבית חולים כדי לזכך את דמו. האם יעלה על הדעת שהאב יסרב או יבקש הנחה שיהיה פחות ימים, ודאי שלא, הלא הרופא מבקש טובתו ומה מקום לטענות, ואולם אם שופט רוצה לגזור על הבן מאסר, ודאי שהאב יבקש רחמים למעט בזמן כמה שאפשר. וזהו ההבדל שבין ישראל לסדום, הפיכת סדום היתה בגדר עונש, כדוגמת השופט שמטיל עונש, ולכן הסניגור מנסה להמתיק את פסק הדין כמה שאפשר. מה שאין כן בישראל, היה זה בגדר רפואה ותיקון, ולכן אין מקום לבקש רחמים, כי כל זה לטובתם שיהיו ראויים לקבלת התורה ולעולם הבא.

"וַהֲנֵה אִמָּה חֲשֵׁכָה גְדֹלָה נִפְלֶתָ עָלָיו" (טו, יב)

כל ד' גלויות נרמזו בברית בין הבתרים

גלויות עם ישראל (אחרי גלות מצרים) הן ארבעה: בבל, מדי, יון ואדום. חז"ל אמרו שבברית בין הבתרים נרמזו כל הגלויות שעברו על עם ישראל עד הגאולה השלמה, וכמבואר במדרש רבה (לך לך פרשה מד סי' יז), "אימה" - זו בבל, "חשיכה" - זו מדי, "גדולה" - זו יון, "נופלת עליו" - זו אדום. ובפרקי דרבי אליעזר (פרק כ"ח) מבואר שכל הגלויות נרמזות גם בבעלי החיים שביתר אברהם, "עגלה משולשת" - זו מלכות אדום, "ועז משולשת" - זו מלכות יון, "ואיל משולש" - זו מלכות מדי, "ותור" - אלו בני ישמעאל. ומבואר שם שאברהם ביתר את הבהמות הללו כדי להחלישן, ו"הגוזל" - רמז לעם ישראל, ולכן אברהם לא ביתרו, ואילו ה"עז" רומז למשיח בן דוד, ירד עליהם העיט לאבדם ולפזרם מן העולם, אברהם היה עומד ומניף עליהם בסודרים, שלא ימשול בהם העיט "עד הערב", "הערב" רמז לזמן הגאולה שהוא ערב שכבר הגיע.

"וַיִּשְׂרִי אֶשֶׁת אַבְרָם לֹא יִלְדָּה לוֹ וְלָהּ שְׁפָחָה מִצְרִית וְשִׁמְהָ הָגָר" (טז, א)

הגר בת פרעה

אמרו במדרש (בראשית רבה פרשה מ"ה סי' א') אמר רבי שמעון בר יוחאי, הגר בתו של פרעה היתה, וכיון שראה פרעה מעשים שנעשו לשרה בביתו, נטל בתו ונתנה לה, אמר מוטב שתהא בתי שפחה בבית זה ולא גבירה בבית אחר. הדא הוא דכתיב, ולה שפחה מצרית ושמה הגר (בראשית טז, א), הא אגרך (זה שכרך). אף אבימלך כיון שראה נסים שנעשו לשרה בביתו, נטל בתו ונתנה לה. הדא הוא דכתיב בנות מלכים ביקרותיך (תהלים מה, י').

"וַתֹּאמֶר שָׂרִי אֶל אַבְרָם הִנֵּה נָא עֲצָרְנִי ה' מִלְּדָת בָּא נָא אֶל שְׁפָחָתִי אוּלַי אֲבֵנָה מִמֶּנָּה וַיִּשְׁמַע אַבְרָם לְקוֹל שָׂרִי" (טז, ב)

גדולתה של שרה אמנו

התורה רומזת על גדולת שרה אמנו עליה השלום, שאף על פי שהגר היתה שפחתה וצרתה, ובהסתכלות מסויימת היה זה אפילו השפלה בשבילה לאפשר לאברהם לגשת אל שפחתה, מכל מקום שרה ראתה והבינה לצערן של אברהם, ולכן אמרה לפחות שלבעלי יהיה זרע של קיימא, ואולי הזכות הזאת תקנה גם לי אחד משלי. כמובן גם אברהם התנהג בעונה ושמע לקול שרה, הלא יכול היה לומר איני רוצה להקים זרע מהשפחה, אלא מהגבירה, אבל אמר אברהם, אם שרה ביקשה אעשה כרצונה.

בעין זה הובא בתחילת ספר כוכבי אור (תולדותיו עמ' 16) לפני כמאה וחמישים שנה על רבי יצחק בלאזר זצ"ל, תלמיד של רבי ישראל סלנטר זצ"ל, הוא כתב ספר שאלות ותשובות בשם פרי יצחק, ובהקדמה ציין שכתב את הספר כדי שישמש לו תחליף לפרי בטן היות ולא זכה לילדים. אלא שבגיל חמישים חלה "תפנית בעלילה", אשתו הרבנית שכבר חדל להיות לה אורח כנשים, ביקשה ממנו שיגרשנה כדי שישא אשה שראויה ללדת לו ילדים, הוא סירב בכל תוקף, והיא תבעה אותו לדין תורה בטענה שהנה שרה אמנו ביקשה מאברהם ליקח אשה נוספת, והיות וכיום אי אפשר משום חרם דרבנו גרשום, לכן היא תובעת גט, וזכתה בדין, הוא גירש אותה ונשא אשה אחרת ונולדו לו בן אחד ושלוש בנות, ואמר לאשתו השנייה במליצת רבי עקיבא: שלי ושלך - שלה הם, הוא היה דואג לפרנסת הגרושה והיא היתה שולחת לו על הקבלות של המכולת דברי שבח והודיה. הרי שלגודל ענוותנותה ואהבת האמת והכבוד של בעלה, זכתה באומץ רב לבנות אותה. אשריה ואשרי חלקה.

"וַתִּקַּח שָׂרִי אֵשֶׁת אַבְרָם אֶת הָגָר הַמִּצְרִית שִׁפְחָתָהּ מִקֶּץ עֶשְׂרִי שָׁנִים לְשִׁבְתָּ אַבְרָם בְּאֶרֶץ כְּנָעַן וַתֵּלֶךְ אִתָּהּ לְאַבְרָם אִשָּׁה לֹא לְאִשָּׁה" (טז, ג)

למה שרה נתנה את הגר המצרית לאברהם הצדיק

מה ראתה שרה שנתנה את הגר המצרית לאברהם, שאין צדיק כמוהו? אלא אמרה שרה שאם ימות אברהם בלי זרע, אני אודקק ליבום לנחור אחי אברהם. ועל כן מוטב שישאנה אברהם ואם יעמיד זרע ממנה, איני זקוקה ליבום.

"וַתַּעֲנֶה שָׂרִי וַתִּבְרַח מִפְּנֵיהָ" (טז, ו)

אין אומה בעולם שיהיו שונאים לישראל כבני ישמעאל

הרמב"ן (בראשית טז, ו) על הפסוק זה, כתב, חטאה שרה אמנו בעיניו הזה, וגם אברהם בהניחו לעשות כן, ושמע ה' אל עניה ונתן לה שיהא פרא אדם לענות זרע אברהם ושרה בכל מיני העינוי. וכתב עוד, עתידין בני ישמעאל לשלוט בארץ הקדושה כשהיא ריקנית מכל, זמן רב, והם יעכבו להם לבני ישראל מלשוב למקומם, עד שתכלה הזכות ההיא (מצות מילה) של בני ישמעאל.

והנה הזוהר הקדוש (ח"ב דף לב.) זועק (לפני כ-1900 שנה) אוי לאותה שעה בה נולד ישמעאל בעולם! ורבנו בחיי (בראשית כא, יד) אומר, אין אומה בעולם שיהיו שונאים לישראל כבני ישמעאל. והרמב"ם כתב באגרת תימן "ולא עמדה כלל על ישראל אומה יותר רעה ממנה, ולא מי שהפליג להשפילנו ולהפחיתנו ולחזק שנאתינו כמותם".

חכמי ישראל חזו הכל מראש. הזוהר הקדוש אומר על בני ישמעאל שעתידים לעורר את כל העמים לבוא על ירושלים. ופירש הרמ"ק באור יקר (וירא שער ג' סי' ט"ו כרך ה' דף נ"ה), "שיעשו שלום ביניהם ויתהפכו לישראל להשמידם מפני שהקימו להם מלכות". (ודרך בדרכו באור החמה אזולאי וירא דף ס"ו).

עוד כתב הרמב"ן (שיר השירים ח, יג) בענין זה, ברשיון מלכי האומות ובעזרתם ילכו לארץ ישראל, ויהיה הדור כולו חייב, ותשתכח תורה מישראל, ותרבה החוצפה והעזות, ולא ישאר בידם רק זכות מצות מילה, שתאפשר לנו לעמוד למעשה מול האויב הישמעאלי התובע אף הוא זכות על ארץ ישראל מכח אותה מצוה שהוא מקיימה בחלקה. ובעל הטורים כתב על הפסוק ואלה שני חיי ישמעאל ויגוע וימת ויאסף אל עמיו... על פני כל אחיו נפל (בראשית כה, יז-יח), ומיד לאחר מכן (בפסוק יט) נאמר, ואלה תולדות יצחק בן אברהם, לומר, כשיפול ישמעאל באחרית הימים, אז יצמח בן דוד שהוא מתולדות יצחק.

"וַיֹּאמֶר לָהּ מְלֹאךְ ה' הֵנָּה הָרָה וְיִלְדֶת בֶּן וְקָרָאת שְׁמוֹ יִשְׁמָעֵאל" (טז, יא)

ישנם שנולדים וישנם שלא

לכאורה קשה, שהרי כבר כתוב למעלה "ויבוא אל הגר ותהר" (טז, ד). אלא שמהריון ההוא לא יצא שום דבר, ורבנו אמרו במדרש (שכל טוב לך לך פרק טז ה), ששרה הכניסה בהגר עין הרע והגר הפילה את הולד, רק אחר כך שנתגרשה מבית אברהם, המלאך אמר להגר לחזור: הנך הרה וילדת בן, מהריון זה נולד ישמעאל. נשאלת השאלה, אם עתיד ישמעאל להיוולד, מדוע האריכה שרה את הדרך בכך שגרמה למותו של הראשון?

יובן על פי מעשה עם צורר היהודים שלפני כ-150 שנה, ניקולאי השני קיסר רוסיה ימ"ש, שכל כך שנא יהודים עד שקבע חוק, שכל שוטר שהיה תופס יהודי משוטט ברחוב ללא אישור, היה מקבל תוספת של 5 רובל למשכורת.

מסופר שבהיותו בגיל 23 נסע מתוקף היותו יורש העצר לפגישה חשובה במזרח הרחוק, בהגיעו ליפן פגש בו אזרח יפני שאינו שפוי וירה בו והוא כמעט נהרג, בן דודו שהיה לידו חבט ביורה היפני עם מקל במבוק והצילו, ונשארה בו רק צלקת במצח, ומאז נטר ליפנים נטירה גדולה בלבו. לבסוף פרצה מלחמה גדולה בין יפן לרוסיה, והרשע הזה גייס המון יהודים בעל כורחם, לא כדי להגן על אדמת רוסיה, אלא לשמר את שלטונו העריץ. הוא היה אחראי ואף עודד המון פוגרומים ועלילות ברשע על יהודי רוסיה, והיה מצר את צעדיהם בכל מיני דרכים, בסופו של דבר קשרו עליו הבולשביקים ורצחו אותו ואת כל משפחתו.

כאשר שמע חסיד אחד מחסידות גור על ניסיון ההתנקשות, ויאמר לרבי אברהם מרדכי אלתר הלא הוא האדמו"ר הרביעי דגור בעל האמרי אמת זצ"ל, חבל שהיפני לא השלים את המלאכה. אמר לו הרבי, מי יודע מה טוב לאדם בחיים, אם היה מת קודם זמנו, אפשר שהיה מגיע יותר גרוע ממנו, וכמו שנודע שלאחר שלטון הצאר, הגיע הקומוניזם שקם בעריצותו של סטלין הרשע שהיה אחד מגדולי המרצחים שקמו בהיסטוריה (אחראי על רציחתם של

עשרות מליונים), אלא שכיום זוכרים יותר את הנאצים על שם צרות אחרונות משכחות את הראשונות, אבל "נצח ישראל לא ישקר" (שמואל א טו, כט), "ואתה על במותימו תדרוך" (דברים לג, כט).

עכשיו מובן מה עשתה שרה, היא ראתה ברוח נבואתה שהיה צורך להאריך את הדרך, כלומר לעשות את כל המהלך הזה להפיל את הראשון, כי ידעה שאם הראשון היה נולד, היה יותר גרוע מישמעאל, והקב"ה גילגל את הזכות הזאת לידי שרה והיה זה בכוונת מכוון. ומצינו גם להיפך, שלפעמים ראוי הולד שיפול ברשעתו ועם כל זה הקב"ה מגלגל שלא תהיה הפלה, כדי שלימים הולד הזה שהיה צריך ליפול, יוכל למנוע הרבה הפלות, כיצד?

יובן על פי מעשה שהיה בשנת תשל"ז הממשלה שקלה לתמוך בחוק שיתיר לבצע הפלות, מי שהוביל את התמיכה בחוק היה שר המשפטים האזרחי דאז קראו לו שמואל תמיר, מועצת גדולי התורה באו עם משלחת חכמים ובתוכם הרב רפאל לוין בנו של הרב הגדול אריה לוין. במהלך הפגישה סיפר הרב רפאל לוין לכל הנוכחים מעשה שהיה עם אביו, זוג נכנסו לביתו ונתגלע ביניהם סכסוך, האשה בהריון והאבא עסוק בלימודי רפואה ואין באפשרותו לכלכל גם ילד קטן ולכן הוא תובע מאשתו להפיל והיא אינה רוצה. הרב אריה לוין שכנע אותו להמשיך את ההריון. אמרו השרים בוועדה, נו, אז מהו המסר? אמר להם, לילד שנולד קראו שמואל תמיר, וזה אתה שר המשפטים, טוב שלא היה אז חוק המתיר הפלות, אחרת, לא היית כאן היום... ההוא לא האמין, התקשר לאמא שלו (המזל שעדיין היתה עדיין בחיים) לברר האם אמת ונכון הדבר. אמרה לו, כן זה נכון, שמע זאת ומיד הסיר את תמיכתו בחוק...

הרי שמהדין הוא היה צריך ליפול עוד בהיותו במעי אמו, בכל זאת הקב"ה גילגל עליו שיוכל למנוע מרבים לעשות הפלה, ואדרבה, ללדת לחיים טובים ולשלום.

"וְהוּא יְהִי פָּרָא אָדָם יָדוּ בְּכָל יוֹד כָּל בּוֹ וְעַל פְּנֵי כָל אָחִיו יִשְׁכַּן" (טז, יב)

ידו בכל - בכל מי שנקרה בדרכו

מהו ידו בכל? רבנן אמרו, לישמעאל ולזרעו הבא אחריו יש טבע ללססם את הבריות, לשדוד לבוזז לגנוב ולגזול כל מה שאפשר ומכל מי שאפשר. ונמצא שהדבר טבוע אצלם מלידה. כיצד?

יובן על פי משל למה הדבר דומה, לגנב אחד שחי בכפר קטן ליד לונדון, בעיקר היה מתמחה בכייסות, הוא כייס כל עובר אורח ומעולם לא נתפס. עם הזמן עלתה "רמת החיים" והכפר הקטן כבר לא הספיק לו והוא החליט לעבור לעיר הגדולה, לכסף הגדול, שם יש ארנקים עם נפח. עלה אל הרכבת ללונדון וברדתו גילה שכייסו ממנו את הארנק, הוא החל להביט סביב עם עיני הכייס שלו והבחין באשה שמכייסת אנשים. מיד ניגש אליה וכייס בחזרה את ארנקו. פנה אליה והראה לה את ארנקו ואמר, אני רואה שאת חזקה במקצוע. אמרה לו, גם אני רואה שאתה חזק במקצוע, וככה נתחזק הקשר והוא הציע לה נישואין באומרו, ילד שיצא ממני וממך יהיה "מגה כייס".

לאחר שנה היא ילדה לו בן, אך הרופא הודיע להם בצער שהתינוק נולד עם מום מוזר, כף ידו הימנית סגורה וצמודה לחזהו וכל ניסיונות הרופאים לפותחה עלו בתוהו. זוג הכייסים נעצבו אל לבם, חלומם התנפץ להם מול עיניהם ועולמם התמוטט מתחת רגליהם, בחושבם איזה כייס הוא יהיה אם ידו הימנית סגורה. בצר להם החלו לחפש אחר מיטב הרופאים והמנתחים למיניהם עד שמצאו "פרופסור לידיים דבוקות", הם הגיעו ושיילמו לו "מתחת לשולחן" אלפי דולרים שכייסו מאנשים. הרופא השכיב את התינוק על מיטה, חלץ את שריון הזהב מידו, והתחיל להעבירו מול עיני התינוק כדי לבחון את עירנותו. להפתעת כולם כאשר ראה הילד את השריון, מיד פתח את ידו ושיחרר אותה מחזהו והושיטה כדי לקחת את השריון, ואז נפתרה התעלומה, מה התברר? מהיד נפלה טבעת יהלום של המיילדת שלו... אכן תינוק כזה עתיד להיות "מגה - כייס".

זהו שנאמר, ידו בכל, במיילדת, בפרופסור, בכל מי שנקרה בדרכו.

"וְהוּא יְהִי פָּרָא אָדָם יָדוּ בְּכָל יוֹד כָּל בּוֹ" (טז, יב)

מה עלול הפרא אדם הזה לעשות לעם ישראל באחרית הימים

דייק הגה"ק מהרי"ל מדיסקין זי"ע (על התורה בראשית טז, יב) דרך המקרא, וזו גם צורת הדיבור בלשון הקודש, להזכיר את שם העצם לפני התואר. לדוגמא, רגילות היא לומר "אדם חכם" ולא "חכם אדם", וכמו כן "איש עשיר" ולא עשיר איש, וכו'. שכן "אדם" הוא שם העצם המתואר בשם התואר "חכם", או בשם "עשיר". ואם כן מה הטעם שאמר

המלאך להגר כי ישמעאל יהיה "פרא אדם", ולא אמר כמו משפט הלשון הנכון, "אדם פרא"? אלא אפשר ורמז גדול יש כאן, המלאך רמז לכך שעיקרו יהיה פרא, ואילו ה"אדם" שבו, יהיה טפל לשם ה"פרא" שבו...

הדבר הזה אומר, ש"פראות ישמעאל" אין זה סתם תואר המתלווה אליו, אלא זה עצם מעצמותו ותוכן מהותו.

בהקשר לכך נביא בפניכם את מה שסיפר אחד מתלמידיו של הגה"ק בעל החפץ חיים זי"ע (הרה"ג שמעיה אליעזר זיכובסקי זצ"ל בספר נאות דשא בהקדמה עמ' י"ט) שרצה לעלות לארץ ישראל ולהשתקע שם. היה זה מיד לאחר מאורעות תרפ"ט, אז נרצחו מאות מתושבי העיר חברון, אנשים נשים וטף, ובני הישיבה הסמוכה, והפחד בקרב יהודי ארץ ישראל ובגולה היה גדול. ולכן בא לשאול בעצת רבו, אם כדאי לו לעשות צעד זה. ענה לו החפץ חיים זי"ע - הנה התורה הקדושה אומרת על ישמעאל, והוא יהיה פרא אדם. הלא ידוע כי תורתנו היא נצחית, ואם היא אומרת על ישמעאל, והוא "יהיה" פרא אדם, הרי משמעותו, שישמעאל ישאר לנצח פרא אדם. ואפילו יתאספו כל עמי התרבות שבעולם, וירצו לחנך את ישמעאל ולעשותו כבן תרבות, שלא יהיה פרא אדם, הלא ודאי לא יוכלו בשום אופן, ולא יעלה בידם כלל. כי לא בן תרבות הוא, שהרי התורה העידה עליו שיהיה פרא אדם, ו"יהיה" פירושו גם לעתיד, לנצח! ואפילו אם ישכיל ישמעאל ללמוד, ויהיה למשל עורך דין וכדומה, אז יהיה "עורך דין פרא אדם"... ואם ישכיל להיות פרופסור, אז יהיה "פרופסור פרא אדם"... זאת אומרת, שהפראות שבו לא תסור ממנו לנצח... ונאנח ה"חפץ חיים" ואמר: אוי! מי יודע מה הפרא אדם הזה עוד עלול לעשות לעם ישראל באחרית הימים. ואפילו שכך סיים את שיחתו ואמר לי, מכל מקום, אין חשש זה צריך להיות עיכוב לעלות לארץ ישראל, ובדרך אותי בברכת עלה לשלום וה' יצליח דרכיך, ונפרדתי ממנו לשלום!

"וַתִּקְרָא שֵׁם ה' הַדְּבָר אֱלִיָּה אֶתָּה אֵל רָאִי כִּי אִמְרָה הָגַם הַלֵּם רְאִיתִי אַחֲרֵי רָאִי. עַל כֵּן קָרָא לְבָאֵר בְּאֵר לַחֵי רָאִי הִנֵּה בֵּין קֹדֶשׁ וּבֵין בְּרֶד" (טז, יג-יד)

כיון שנגלה פעם אחת נגלה שוב ואפי' בחו"ל

יש להקשות על מה אמרה הגר "ראיתי אחרי רואי". ועוד קשה למה כתב כאן בין קדש ובין ברד ולמאי נפק"מ היכן היה הדבר הזה. ומתרגם רבי חיים מוולאז'ין ע"פ הנביא ביחזקאל (א, ג) וברש"י שם, שאין השכינה שורה בחו"ל אא"כ שרתה השכינה על הנביא לפני כן בארץ ישראל. והנה בתחילת גיטין (ב.) איתא דהמביא גט מרקם וחגר ופרש"י בין קדש ובין ברד הוי כמביא ממדינת הים. ולפי"ז מובן כאן מה שאמרה הגר: הרי היא נמצאת בחו"ל דהוא בין קדש וברד, וא"כ איך שרתה עליה השכינה, לכן הקדימה ואמרה ראיתי אחרי רואי, והיינו שכבר ראתה השכינה אצל אברהם בהיותה בביתו בארץ ישראל. (לוי' חן ואור יקרות ח ע"א ד"ה בפסוק)

ראתה צל והבינה שהוא מלאך

עוד יש לפרש מאי ראיתי אחרי רואי. דהנה מבואר במגילה (ג.) ובגיטין (סו.) שלא מדברים עם מלאך הנגלה שמא שד הוא. אא"כ מוציא שם שמים מפיו. וכאן איך דיברה הגר עם המלאך אולי הוא שד. אלא איתא בגיטין שם דאם יש למלאך צל סימן שאינו שד. וא"כ י"ל דהכא ראתה אחרי רואי והיינו צל. לכן הבינה שהוא מלאך ולא שד. (ישמח משה לה ע"ב ד"ה א"י ע"פ).

ע"י הבאר הבינה שהוא מלאך

עזי"ל מדוע רק כעת נזכרה לראות שהוא מלאך, י"ל רק כשראתה אותו הלום - והיינו בבאר מים הבינה שהוא לא מכשף, כי א"א לעשות מעשה כישוף על המים כמבואר בסנהדרין (סז:) וע"כ קרא לבאר באר לחי רואי, כי ע"י הבאר גילתה שהוא מלאך. (תכלת מרדכי שבדרון לך לך אות כז)

"וְלֹא יִקְרָא עוֹד אֶת שִׁמְךָ אֲבָרָם וְהָיָה שִׁמְךָ אֲבָרָהֶם" (יז, ה)

תכלית האדם לידע ש"עצת ה' היא תקום"

בגמרא (ברכות יג.) 'תני בר קפרא כל הקורא לאברהם אברם עובר בעשה', וביארו בספרים (יצב אברהם לך, ועוד) כי 'אברהם' נוטריקון רבות מחשבות בלב איש (אגרא דכלה ריש הפרשה). וכתב השל"ה הק' (שער האותיות אות א מו) וז"ל: בכלל דביקות האמונה, שיאמר על כל פעולה שרוצה לעשות, אפילו לזמן קרוב, 'אמר אעשה זה אם ירצה השם, הן שיהיה דבר גדול או דבר קטן, וסימנך 'עצת ה' היא תקום' (משלי יט, כא), 'היא' ראשי תיבות **אם ירצה השם, ואז 'תקום', עכ"ל.**

והנה לפי דברים אלו יבואר ה'שינוי השם' של אברם, שמעתה לא יהלך האדם רק עם 'אברם' - שזה ר"ת רבות מחשבות בלב איש, אלא יוסיף בהם אות היא - ר"ת אם ירצה השם, כשמו של 'אברהם', ויזכור את ה' בתוך מחשבותיו, ומי שאינו מאמין בזה עובר ב'עשה', כי תכלית האדם לידע שעצת ה' היא תקום.

"זאת בְּרִיתִי אֲשֶׁר תַּשְׁמְרוּ בֵּינִי וּבֵינֵיכֶם וּבֵין זֶרְעֶךָ אַחֲרַיִךְ הַמּוֹלֵד לָכֶם כָּל זָכָר" (י, י)

מעשה פלא שהיה במילת גר בימי החתם סופר זי"ע

בספר זכרון למשה (סימן י"ד אות ח') מובא, שבימי החתם סופר זי"ע אירע מעשה פלא באחת הקהלות הקטנות סמוך לפרשבורג, שבא גוי אחד להרב דמתא להתגייר, ואחר החקירה שכוונתו לשמים, גיירוהו כדת וכדין, וליום שלישי למילתו נחלה רחמנא ליצלן במחלה אנושה, עד שהרופאים נתיאשו מחייו. ונעשה רעש גדול אצל קרוביו הגוים, שאמרו שהיהודים הרגו אותו, שבמילתו גרמו לו מחלה זו, וסכנה גדולה היתה מרחפת לא רק על הקהילה הנ"ל, אלא על הכלל כולו. הרב לא היה יודע מה לעשות, והלך לפרשבורג וסיפר הדבר למרן החתם סופר ז"ל. גער בו החתם סופר, היתכן לקבל דבר זה בעיר קטנה כזו אשר אינם מלומדים למול איש מבוגר בלתי הכנה נכונה לזה, אבל מכיון שכבר נעשה מעשה, והסכנה גדולה, לא נשארה שום עצה רק שמחויבים הרב והמוהל למסור נפשם למיתה בעד הכלל, כי הסכנה באה על ידי התרשלותם.

והיינו שיקחו עגלה ויתנו את הגר הנימול עליה, והרב והמוהל ישבו שם על העגלה, ואחד מהם ינהל את העגלה, ויאמרו שהם נוסעים עם החולה לאיזו עיר גדולה אל רופא מומחה, ובדרך נסיעתם בבואם אצל הנהר דאנוי, יכנסו עם העגלה אל שובלת המים והנהר ישטוף אותם הכל יחד, באופן שגם הרב והמוהל יטבעו ואז לא יחשוב אדם שהיתה כוונתם לאבד את הגר, ועל ידי זה ינצל הכלל כולו, שאז יאמרו הגוים שבאונס מתו ולא מחמת המילה. כה היה דברו של רבנו החתם סופר ז"ל להרב הנ"ל.

הרב קיבל עליו דברי החתם סופר באהבה, ואמר בלבו, הריני כפרת כל ישראל, והלך לעירו וסיפר את הדברים האלה אל המוהל, וגם הוא קיבל על עצמו למסור נפשו בעד הכלל, שידע בנפשו כי ממנו יצאו הדברים, והוא אשר גרם את הסכנה. וכה עשו הכנה נכונה לזה, וקדשו עצמם בתפילות ובידיויים למסור נפשם בעד כלל ישראל. ולקחו עגלה ונתנו החולה עליה, ונסעו לדרכם ולא הגידו מה שבכוונתם לעשות לשום איש, אפילו לבני ביתם, רק נפרדו איש מביתו בבכיות גדולות ובדמעות שלישי.

ויהי כבואם סמוך לנהר דאנוי וכבר היו בחדא כרעא בתוך הנהר, בפתע ראו איש יהודי קופץ לקראתם וצועק לעברם, "לאן אתם נוסעים, עוד מעט ואתם טובעים במים!" ועמד נגדם ועצר בעדם מלהמשיך, עד שירד הרב מן העגלה ונכנס עמו בדברים, והכיר בו שהוא תלמיד חכם וירא שמים וסיפר לו את כל הענין. ענה להם אותו יהודי "בטלנים, הרי יש לי קצת מים בצלחת, ואם תתנו מהם קצת על מקום המילה של החולה ורפא לו מיד". ויעשו כן, וברגע כמימרא ראו בעליל שהחולה נתרפא לגמרי כשאר כל אדם. ונסעו בחזרה אל ביתם שמחים וטובי לב, וחמת משפחת הגר שככה, וליהודים היתה אורה.

אחר הדברים האלו, נסעו הרב והמוהל לבעל החתם סופר, וסיפרו לו כל הדברים, וחוכא עבר על שפתיו באומרו שהצטרך אליהו מלאך הברית לבוא ולרפאות את הגר הנימול, אלא שרצה החתם סופר שיוזכו לראות אותו ולא היו כדאין לכך בלתי אם יקבלו עליהם מסירות נפש עבור הכלל, על כן ציוה עליהם לעשות כזאת, אבל הוא ידע מראש שלא יאונה אליהם שום רע חס ושלום, כי שומר מצוה לא ידע דבר רע. (אוצר פלאות התורה).

"וּבֵין שְׁמֹנֶת יָמִים יִמּוֹל לָכֶם כָּל זָכָר לְדֹרֹתֵיכֶם" (י, יב)

אין מילה ללא שבת

גדולה שבת שאין התינוק נימול עד שתעבור עליו שבת, שכיון שנימולים לשמונת ימים, לעולם תעבור על התינוק שבת קודם המילה.

"הַמּוֹלֵד יִמּוֹל יְלִיד בֵּיתְךָ וּמִקֵּנָת בְּסֻפֶּךָ וְהִיתָה בְּרִיתִי בִּבְשָׁרְכֶם לְבְרִית עוֹלָם" (י, יג)

מי שנימול ע"י אברהם קודם שמל אברהם אבינו עצמו מת

הרא"ש על התורה (כאן, בהדר זקנים) כתב חידוש נפלא, שאברהם אבינו מל הרבה ולדות קודם שמל את עצמו, ומתו כל הולדות. עד שהרגיש ממרא בלשון ציווי הבורא "המול ימול", שעל אברהם למול קודם את עצמו ורק אחר כך יוכל למול אחרים, וזו העצה שנתן ממרא לאברהם שימול את עצמו תחילה, ורק אז יוכל למול גם אחרים.

ובזה מיישב הרא"ש מה שמקשים העולם, איך יתכן שצדיק כאברהם אבינו ע"ה היה שואל עצה אם לקיים מצות הבורא או לא. וכתב הרא"ש, שלפי הנ"ל ניחא, שמה שנתן ממרא עצה על המילה לאברהם, היינו רק על פרט זה, שאברהם ימול את עצמו תחילה, ואחר כך ימול אחרים.

"וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים אֶל אַבְרָהָם שְׂרִי אֶשְׁתָּךְ לֹא תִקְרָא אֶת שְׁמָהּ שְׂרִי כִּי שְׂרָה שְׁמָהּ" (יז, טו)

למה נגרע שמה של שרה

ואם תאמר למה ה' גרע משמה של שרה י' ושם ה' במקומה, ואילו לאברהם הוסיף ה'? ותירצו שלקח ה' וחילקה לשנים, ה' אחת לאברהם וה' לשרה, שמבין שניהם יצליחו ויולידו.

"וְאֵת בְּרִיתִי אָקִים" (יז, כא)

רמז לברכת אשר קידש ידיד

כתב בעל הטורים (כאן) "אקים" נוטריקון אשר קדש ידיד מבטן.

"וַאֲבָרָהֶם בֶּן תִּשְׁעִים וְתִשְׁעֵי שָׁנָה בָּהֶמְלֹךְ בָּשָׂר עָרְלָתוֹ" (יז, כד)

היאך נימול אברהם אבינו

כתב רש"י בשם המדרש (בראשית רבה מ"ט, ב'), נטל אברהם סכין ואחז בערלתו ורצה לחתוך והיה מתירא שהיה זקן, מה עשה הקב"ה שלח ידו ואחז עמו שנאמר, וכרות עמו הברית (נחמיה ט, ח) "לו" לא נאמר, אלא "עמו".

אמנם במדרש רבא (מ"ט, י"ז) איתא שהיה אברהם תמה היאך ימול, היינו שהיה מסופק באיזה מקום בבשר צריך למול. מה כתיב אחריו "ויפול אברם על פניו" כיון שנפל על פניו, רמז לו הקב"ה לאותו מקום על ידי שעקצו עקרב שם.

כתב החיד"א (בחומת אנך אות כ') בשם רבי אברהם היכיני זצ"ל. דבר זה רמז בפסוק "בעצם היום הזה נמול אברהם" "בעצם" ר"ת בעקיצת עקרב צדיק מל.

והנה ידוע שעקיצת העקרב נותנת קרירות לאדם, ולכן רפואה לעקיצת עקרב היא להניח דבר חם על מקום העקיצה (כמבואר במועד קטן ח';), לפי זה ניתן לומר פירוש נוסף, למה אברהם אחרי המילה ישב "פתח האוהל כחום היום" (בראשית יח, א), כדי להתרפאות מעקיצת העקרב בחום היום.

וכיוצא בזה כתב בספר כסא רחמים (מלמד, לך לך, ד"ה עוד יובן לענ"ד), שאברהם אבינו ע"ה לא היה יודע מהיכן יחתוך ערלתו, שלח ה' עקרב ועקץ "לראש ערלתו", והבין אברהם אבינו על ידי עקיצת העקרב, והראיה, בעצ"ם ר"ת בעקיצת עקרב צדיק מל, וכן ראינו בנדרים (דף לא:): ששלח השם יתברך למשה רבנו ע"ה נחש, והיה בולעו עד מקום המילה ועל ידי זה הבינה צפורה שצריך למול בנה.

"וַאֲבָרָהֶם בֶּן תִּשְׁעִים וְתִשְׁעֵי שָׁנָה בָּהֶמְלֹךְ בָּשָׂר עָרְלָתוֹ" (יז, כד)

העצות שנתנו לאברהם ג' אוהביו על המילה

אמרו רבותינו ז"ל (לקח טוב פרק יח סי' א) אברהם אבינו ע"ה היו לו ג' אוהבים, והם ענר אשכול וממרא, בעת שאמר לו ה' יתברך לקיים מצות המילה נתייעץ עם אוהביו. אמר לו ענר, למה תענה ותצער נפשך, והראיה ענ"ר ר"ת עינוי נפש רע. הלך אצל אשכול, אמר לו אתה יודע שיש לך שונאים חזקים ממך אם כן למה לך למול שתתחלש, והראיה אשכ"ל ר"ת אחי שונאים כבירים לך, או איש שוטה כורת לאבריו. הלך להתייעץ עם ממרא, אמר לו, לך ותמול והאל ירפאך, והראיה ממר"א ר"ת מול מהר רופאך אל, או מצות מילה ראוי אתה, או מהר מלא רצון אביך (אורה ושמחה, בן עמרם, עמ' כ"ט ועוד).

"וַאֲבָרָהֶם בֶּן תִּשְׁעִים וְתִשְׁעֵי שָׁנָה בָּהֶמְלֹךְ בָּשָׂר עָרְלָתוֹ" (יז, כד)

מדוע אברהם שאל עצה על המילה

אברהם רצה שיאמרו לו שלא יעשה ברית מילה, כדי שזה יגדיל את הניסיון והוא בכל זאת יעשה וכך יגדל שכר המצוה, אמנם למעשה ממרא הסכים על זה ובשכר שיעץ לו על המילה נגלה הקב"ה לאברהם בחלקו של ממרא (בראשית רבה פרשה מ"ב סי' ח'), כמו שנאמר, וירא אליו ה' באלוני ממרא והוא יושב פתח האוהל כחום היום

(יח, א) ושואל הכתב סופר למה הלך אברהם להתייעץ עם ענר אשכול וממרא וכי אם הם היו אומרים לאברהם אבינו לא לעשות ברית מילה, הוא לא היה עושה ברית מילה? ומתרץ שאדרבה אברהם רצה שיאמרו לו שלא יעשה ברית מילה, כדי שזה יגדיל את הניסיון והוא בכל זאת יעשה וכך יגדל שכר המצוה. ואמנם למעשה ממרא הסכים על זה.

שאל אם לקיים המצוה מעצמו או להמתין עד שיצווה

בעיקר שפתי חכמים (בראשית יח, ג) כתב, מה שנטל עצה על המילה יותר משאר מצוות הוא, לפי שעל שאר המצוות לא היה צריך ליטול עצה, כי אף שכבר קיים אותן פעם אחת, אם יהיה מצווה אחר כך מהקב"ה, יוכל לקיים אותן פעם שנית ויהיה מצווה ועושה, והלכה היא שגדול המצווה ועושה יותר ממי שאינו מצווה ועושה (ב"ק לח.), מה שאין כן מצוות מילה שאם נימול פעם אחת, שוב אין יכול לחזור ולמול את עצמו פעם שנית, על כן שאל עצה אם לקיימה מעצמו או ימתין לציווי הקב"ה. (ועי' שפתי חכמים).

שאל עצה כיצד לשכנע את ישמעאל למול

השל"ה הקדוש (וירא דרך חיים תוכחת מוסר סי' כ"ט) כתב, שלא שאל אותם האם לקיים מצוות מילה או לאו, אלא שאל עצה איך יאחז דרכו שיקויים מאמר האל, כי נצטווה למול גם כן את ישמעאל בנו וכל מקנת כספו, ואולי לא יניחו את עצמם למול, והיה צריך אברהם להתייעץ איך יפתה אותם ומה ידבר על לבם של ישמעאל ומקנת כספו.

אברהם היה בספק אם ימול את עצמו או ע"י אחר

הרב בינה לעיתים (פיג'ו, דרוש ע"ח עמ' תס"ג) מבאר, שבדאי אברהם אבינו חשב לקיים מצוות המילה בשלמותה ללא שום פקפוק ולא על קיום המצוה בא אברהם אבינו להתייעץ, אלא הספק של אברהם אבינו היה האם הקב"ה ציוה אותו שהוא יהיה המוהל של עצמו, או שיעשנה על ידי אחר, כי כך לא מקיימים מצוה בחיבות. או שמחמת זקנותו יש לחשוש שמא הוא יקלקל המילה מחמת חלישותו ולא יעשנה כפי הצורך ולא יזכה לקיים מצוות ה' בשלמותה ועדיף שיעשנה על ידי אחר, את הספק הזה הלך אברהם לשאול משלושת רעיו.

הלך לענר אמר לו שעל פי השכל האנושי נראה שהקב"ה לא מתכוון שאתה תמול את עצמך, כי אתה בן מאה שנה זקן, חלוש וחסר כח, ואם תעשנה בעצמך אתה רק תקלקל. ועל כן כוונת הקב"ה שאתה תמול אחרים ולא את עצמך.

אשכול ענה לו בטענה מדינית, לא יתכן שהקב"ה מתכוון שתמול את עצמך, כי יש לך הרבה שונאים וכולם יאמרו שמל את עצמו לרוב גאוותו שחושב את עצמו לקדוש וכולם טמאים לעומתו ואינם רשאים לנגוע בבשרו, לכן כדאי שתמול ע"י אחרים, וזו הכוונה בלשון המדרש (רבה פרק מב סי' ח') "מה אתה הולך ומסיים את עצמך בין שונאיו". אבל ממרא שהיה שלם שבכולם, אמר לו בודאי שהתכוון הקב"ה שתמול את עצמך, ה' שהצילך מכמה סכנות מכבשן האש, מהמלכים ומהרעב, הוא יהיה בעורך אף במצות המילה, וזוהי כוונת המדרש "הדבר הזה שאמר לך למול אין אתה שומע לו" (בתמיה) כלומר, אינך מבין שהציווי הוא עליך שתמול גם את עצמך וגם את האחרים, ומשום כך זכה ממרא שהקב"ה נגלה לאברהם אבינו בפלטין שלו.

"בַּעֲצֵם הַיּוֹם הַזֶּה נִמּוֹל אֶבְרָהָם" (יז, כו)

בעצם היום הזה - זה יום הכיפורים

כתוב בפרקי דרבי אליעזר (פרק כ"ט) שאברהם נימול ביום הכיפורים. כתיב הכא "בעצם" וכתיב התם (ויקרא כג, כט) ביום הכיפורים) כל מלאכה לא תעשו "בעצם" וגו'. ובכל שנה נראה ביום הכיפורים להשם דם מילתו של אברהם אבינו ומכפר על עוונותיהם של ישראל של כל ימות השנה. לכן יש לרמוז שמן הפסוק "ויהי אברהם בן צ"ט שנה" (פי"ז, כ"ד) שבפרשת מילה יש שנ"ה תיבות, שהם כמו יום הכיפורים שהוא מכפר על כל ימי ה"שנה".

רמז נוסף למילתו של אברהם אבינו ביום הכיפורים, הביא הרב חיד"א בספר נחל קדומים (סוף פרשת לך לך) בשם ר"א מגרמייזא, "בעצם היום הזה נימול" - בגימטריא "יום כפורים".

איך דחתה מילה שלא בזמנה של אברהם את יום הכיפורים

קושיא עצומה על כך הובאה בשמו של הגאון רבי צבי הירש הלוי הורביץ מפפד"מ (בנו של בעל ה"הפלאה"), בחידושו למסכת ראש-השנה (יד. בתוד"ה אלא דקאי בחג) שהנה בשולחן-ערוך (יו"ד סימן רס"ו) נפסק להלכה שאדם שלא

מל מעולם, לא ימול בשבת, שמא יקלקל ויחלל שבת בחינם. ואם כן, הרי אברהם אבינו קיים כל גזירות חז"ל, אפילו עירובי תבשילין (יומא כה:), ואיך מל את עצמו ביום הכיפורים?

היתה זו מילה בזמנה ודין מי שלא מל נאמר לכתחילה בלבד

הגאון רבי יהודה אסאד (שו"ת יהודה יעלה ח"א, סימן רנ"ג) הביא קושיא זו, ותירץ, שהרי גם בלא זה יש לתמוה, שהרי דוקא מילה בזמנה דוחה שבת, כפי שלמדו חז"ל מן הפסוק "וביום השמיני ימול בשר ערלתו", ואילו אברהם נימול בן צ"ט שנים ואיך מל את עצמו ביום הכיפורים? על כרחך צריך לומר שכיון שלא נצטווה על המילה רק "בעצם היום הזה", הרי שאז היה זמן מילה, ולכן דחה יום הכפורים, כדין מילה בזמנה.

ואם כן, מחדש מהר"י אסאד שהדין שמי שלא מל מעולם לא ימול בשבת הוא רק לכתחילה, להקדים את המוחזק למול על פני מי שלא מל מעולם. אבל לעיכובא בדיעבד, אין לדחות בשל כך מילה בזמנה, אלא ימולו על ידי מי שלא מל מעולם. ולכן כדין עשה אברהם שמל את עצמו ביום הכפורים, שהוא היה ראש למולים ומילתו היתה מילה בזמנה.

כיון שנצטוו לא יצא תקלה

עוד כתב, דבלאו הכי לא קשה, כי כיוון שהקב"ה ציוה לו למול את עצמו ביום הכיפורים, נכון ליבו בטוח היה שלא יקלקל, כי שומר מצוה לא ידע דבר רע.

שניים שעשאוה

הגאון רבי יוסף שווארץ (גנוי יוסף סימן קנ"ב), כתב ליישב על פי דברי המדרש שיר השירים רבה (פרשה ד' סוף סי' ו') שהקב"ה מסייע לו במילתו, כדכתיב וכוונות עמו הברית (נחמיה ט, ח) "עמו" היינו הקב"ה ואברהם אבינו יחדיו. וכיון שכן, הרי זה בגדר "שניים שעשאוה" ופטורים (שבת צג.). ומ"מ עי' בפרקי דרבי אליעזר (פרק כט) דשם מובא ששם בן נח מל את אברהם אבינו. ויש שכתבו (הגרח"ק זצוק"ל בס' למכסה עתיק, כאן) שיש אומרים שאברהם נימול ע"י מלאך רפאל.

פטירת רחל אמנו

י"א חשון

מאמר מן הזוה"ק וד"ת על רחל אמנו

ח"א קע"ה ע"ב

וַיָּצַב יַעֲקֹב מִצְבָּה עַל קְבוּרָתָהּ, אָמַר רַבִּי יוֹסִי, מָאִי טַעְמָא למה הציב יעקב מצבה על קבורת רחל. **בְּנִין דְּלֹא אֶתְבְּסִיָּא אֶתְרָה עַד יוֹמָא דְּזַמִּין קֳדָשָׁא בְּרִיךְ הוּא לְאַחֵיָּא מֵתִיָּא** כדי שלא יתבסה מקום קבורתה עד אותו היום שעתיד הקב"ה להחיות המתים, ותמיד יוכלו בני ישראל להתפלל שם, ולבקש רחמים על הגלות. **בְּמָה דְּאֶתְמָר עַד הַיּוֹם, עַד הָהוּא יוֹמָא מְמַשׁ** כמו שכתוב עד היום בה' הידיעה שפירושו עד אותו היום הנודע שהוא יומו של תחיית המתים ממש, ור"ל כי בנה יעקב בנים חזק שיהיה בנים עולם.

רַבִּי יְהוּדָה אָמַר, עַד יוֹמָא דִּתְהַדָּר שְׂכִינְתָּא בְּגִלּוּתָהּ דְּיִשְׂרָאֵל בְּהָהוּא אֶתְר רבי יהודה אמר מש"כ עד היום, פירושו עד אותו היום שתחזור השכינה מגלות ישראל באותו מקום, **בְּמָה דְּאֶתְ אָמַר, (יִרְמְיָה לֵא) וַיֵּשׁ תִּקְוָה לְאַחֲרִיתֶךָ נָאִם יְיָ וְשָׁבוּ בָנִים לְגִבּוֹלָם** כמו שאמר הקב"ה לרחל ויש תקוה לאחריתך נאם ה' יש לך לצפות לאחרית טובה לבניך, ושבנו בנים לגבולם באחרית הימים במהרה בימינו. **וְדָא אֲוִמָּאָה דְּאֲוִמִּי לָהּ קֳדָשָׁא בְּרִיךְ הוּא** וזו היא השבועה שנשבע לה הקב"ה, דכתיב בפסוק לפניו כה אמר ה', ודבריו של הקב"ה נאמנים כמו בשבועה. **וְזַמִּינִין יִשְׂרָאֵל כֹּד יְתוּבוֹן מִן גִּלּוּתָא, לְקִיָּמָא עַל הָהִיא קְבוּרָה דְּרַחֵל וּלְמַבְּרֵי תַּמָּן. בְּמָה דְּאִיהִי בְּבֹאת עַל גִּלּוּתָהּ דְּיִשְׂרָאֵל** ועתידים ישראל כשישובו מן הגלות לעמוד על קבר רחל ולבכות שם בכיה של שמחה, כמו שהיא בכתה על גלותם של ישראל בכיה של צער. **וְעַל דָּא כְּתִיב** ועל זה נאמר, (יִרְמְיָה לֵא) **בְּבָכִי יָבֹאוּ וּבְתַחֲנוּנִים אוֹבִילִם וְגו'.** וכתוב, (יִרְמְיָה לֵא) **כִּי יֵשׁ שָׂכָר לְפַעֲוִלְתֶּךָ** פי' יש לך שכר על הבכיה שבכית על גלותן של ישראל. **וּבְהָהִיא (דף קע"ב) שְׁעֵתָא זְמִינַת רַחֵל דְּאִיהִי בְּאַרְחָא לְמַחְדֵּי בְּהוּ בִּישְׂרָאֵל וְעַם שְׂכִינְתָּא וְאוֹקְמוּהָ חֲבֵרִיָּא** ובאותה שעה עתידה רחל לשמוח עם ישראל ועם השכינה כמו שפירשו חז"ל במדרשים.

רחל אמנו

דרשה זו של ר' יוסי מבוססת על הכתוב "היא מצבת קבורת רחל עד היום", ובגמ' יומא (נד, א) נחלקו אם כל הנאמר עד היום לעולם הוא או לא.

בספר שאלי שלום ירושלים הביא שהשאיר לנו האל יתברך שריד את קבר רחל, וכל אחד יכול לבוא לשם לבכות ולהתפלל, באין מונע ובאין פוצה פה ומצפצף, ואולי גם זה היה מכוונת יעקב אבינו ע"ה בקברו אותה על אם הדרך ולא הוליכה לבית לחם, כי ברוח קדשו צפה מראשית אחרית והציל לנו על ידי זה את קברה להיות לנו לאחוזת

נחלה בימי גלותינו כיום הזה, וגם קרוב לומר כי הוא מנבואת ירמיה הנביא קול ברמה נשמע רחל מבכה על בניה וכו', דוקא רחל כי יש שכר לפעולתך רצה לומר מדה כנגד מדה, על שלא התקנאה באחותה לאה והיתה צנועה, לא יתקנאו בנו הישמעאלים שהיא אמנו וקברה כמוצנע מהם וגלוי לפנינו.

מקום קבורת רחל היה ידוע כל השנים, וכבר מצינו בנ"ך (שמואל א' י, ב) שאמר שמואל לשאול בצאתו לחפש את האתונות אמר "בלכתך היום מעמדי ומצאת שני אנשים עם קבורת רחל בגבול בנימין בצלצלח ואמרו אליך נמצאו האתונות".

הסיבה שיעקב לא קברה במערת המכפלה

בפסיקתא רבתי (פרשה ג) איתא שיעקב אמר ליוסף "שלא קברתי שם אלא על פי הדיבור שאף אני בקשתי להעלותה ולקברה ולא הניחתי הקדוש ברוך הוא שנאמר "ואקברה שם" (שם) מהו שם על פי הדיבור, ולמה, שגלוי וצפוי לפניו שסוף בית המקדש עתיד ליחרב, ובניו עתידים לצאת בגולה, והם הולכין אצל אבות ומבקשים מהם שיתפללו עליהם, ואינם מועילין להם וכיון שהם הולכין בדרך הם באין ומחבקין קבורת רחל, והיא עומדת ומבקשת רחמים מן הקב"ה ואומרת לפניו רבנו של עולם שמע בקול בכייתי ורחם על בני או תן לי האוניא שלי, מיד הקדוש ברוך הוא שומע בקול תפילתה. מנין שכן כתב "בכי תמרורים רחל מבכה על בניה" (ירמיה ל"א ט"ו) וכתב ויש תקוה לאחריתך (נאום ה') ושבו בנים לגבולם (שם שם י"ז) הרי פייסו למה לא נכנסה אמו לקבורה".

מבואר במדרש שיעקב קברה בדרך היה ע"פ הדיבור, ויש להוסיף ע"פ המובא במדרש (במד"ר פרשה ג' אות ג') "כל מקום שנאמר בו "ואני", כביכול הקב"ה ובית דינו. ומכיון שנאמר אצל יעקב "ואני בבואי מפדן" הרי שהיה ע"פ הדיבור.

יום פטירתה ומצבתה

מקובל מאז ומקדם שיום י"א במרחשון, שנת ב' אלפים ומאתיים ושמונה לבריאת העולם, הוא יום פטירת רחל אמנו, כמובא בצמח דוד, ובסדר הדורות.

וזה ע"פ דברי הילקוט שמעוני (פרשת שמות) שבנימין נולד בי"א מרחשון, וכ"כ רבנו בחיי (שם) בשם מדרש תדשא, ומפורש במקרא שבשעה שילדה רחל את בנימין מתה וזה המקור לתאריך, שיום פטירת רחל אמנו הוא י"א חשון. **אמנם** רש"י עה"פ "כברת הארץ" לבא אפרתה כתב בשם המדרש רבה שפטירתה היתה בתחילת הקיץ, בזמן שהארץ חלולה ומנוקבת ככברה, שהניר מצוי "והסתו עבר והשרב עדיין לא בא" עכ"ל. וע"ע בשפתי חכמים שם.

בפסיקתא דרב כהנא (פסיקתא פרשה ג') איתא דבין פסח לעצרת נפטרה. שאמרו שם, אמר לו שמא מה שלא הכנסת אותה לקבורה שמא עונת גשמים הייתה, אמר לו לאו, בעוד כברת ארץ לבוא אפרתה (שם) בין פסח לעצרת היה.

בת כמה היתה רחל כשמתה, זה תלוי במדרשים, לפי דברי המדרש (ילקוט שמעוני) שרחל נישאה כשהיתה בת כ"ב, ורחל חייתה אח"כ י"ד שנה, (מכיון שיעקב עבד שש שנים אחרי שנשא את רחל, עד שנולד יוסף, ומלידת יוסף עד בנימין עברו שמונה שנים) נמצא כשמתה היתה בת ל"ו שנה. ולפי רבנו בחיי רחל היתה בת י"ב כשנשאה יעקב, נמצא שחייתה כ"ו שנה.

מצבתה

יעקב אבינו העמיד מצבה על קברה, ואע"פ שאמרו חז"ל תני רבן שמעון בן גמליאל אין עושין נפשות לצדיקים דבריהם הן זכרוניהם. וביותר צריך ביאור דברי המדרש (מדרש רבה בראשית פרשה פב פסקה י) שעל הפסוק הזה "ויצב יעקב מצבה" הביא את דברי רבן שמעון בן גמליאל אין עושין נפשות לצדיקים דבריהם הן זכרוניהם, הרי לכאורה מה שייך לדרוש כן על הפסוק ששם מפורש שמותר לעשות מצבה על הקבר.

וביאר המלבי"ם שיש שעושים מצבה לזכר הנפטר, וע"ז אמר רשב"ג שלצדיקים אין צורך בעשיית מצבה, כי דבריהם הם זכרונם, אבל יש טעם נוסף לעשיית מצבה, שלא לתועלת זכרון הנפטר, אלא לצורך "שידעו ששם קבור הצדיק, ויבואו להתפלל שם", מצבה כזאת מותר לעשות גם לצדיקים, ולזה הביא המדרש שהטעם שעשה יעקב מצבה, לא "לתועלת רחל" נעשה, אלא לטובת ישראל, ולכן סיים המדרש "למדנו שנקראו ישראל על שם רחל שנאמר (ירמיה לא) הבן יקיר לי אפרים", וכן המשיך המדרש "ד"א ותמת רחל ותקבר בדרך אפרת, מה ראה יעקב אבינו לקבור את רחל בדרך אפרת, אלא צפה יעקב אבינו שהגליות עתידות לעבור שם לפיכך קברה שם כדי שתהא מבקשת עליהם

רחמים, הה"ד (שם) קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה". והיינו שהמצבה לא היתה "לתועלת רחל", אלא לתועלת כלל ישראל.

צורת המצבה

רבי בנימין מטודילה הביא שהיה בקבר רחל, וכתב על הקבר אחת עשרה אבנים כנגד אחד עשר שבטים" והוא מוסיף נופך משלו, מכיון שעדיין לא נולד בנימין אלא בצאת נפשה אין שם אבן כנגדו.

בסיבוב ר' פתחיה הובא שעל י"א האבנים יש אבן גדולה מאד, והוא של יעקב אבינו, והכמרים לקחוה לבנין ע"ז, ולמחר ראוה על הקבר כאשר בתחילה, כן עשו כמה פעמים, עד שנמנעו מלקחתה עוד. וסיפור זה היה לפני יותר מאלף שנים.

בזמן האחרון שבנו את כותלי קבר רחל היו מעוררים לא לעשותו, והוא ע"פ דברי שער הכוונות (דרושי סדר שבת דרוש א) שכתב "ללאה איקרי עלמא דאתכסיא לפי שעומדת במקום אורות המכוסים אבל רחל נקרא עלמא דאתגליא כי היא במקום אורות המגולים וגם ז"ס קבורת רחל בדרך באתגליא במקום פרשת דרכים". הרי מבואר שהקבר צריך להיות "בגלוי". אך היו מהרבנים שטענו מכיון שהגויים התחילו לקבור מתייהם סמוך לו, א"כ צריכים להפסיק בין הטומאה.

שכינה שורה שם יותר מכל המקומות

בזהר הקדוש (חלק א דף רכה, ב) מובא שהראו לרב המנונא בחלום שתפילה אצל רחל גדולה מתפלה בקברי אבות וז"ל ורב המנונא הכי גלי ואמר, דהא אחזיו ליה, דיתיר עבדת רחל דקיימא בפרשת אורחין, בכל זמנא דאצטריך עלמא מכלהו, ורזא דמלה, ארון וכפורת וכרובים בחולקא דבנימין דאתיליד בארחה, ושכינתא על כלא".

וכן משמע בתקוני זהר שאחר החרבן שורה השכינה על קברי הצדיקים, ובמיוחד על קבר רחל, שהיא המרכבה לשכינה. **בתיקוני** זוהר (תיקון פ דף כב, א) כתב הגר"א וז"ל בדרך דא וכו' ר"ל שמלכות נקראת דרך, כמ"ש ימתו במדבר בדרך, ר"ל שע"י הדרך מתו, שהוציאו דבת הארץ מלכות, וכן קבורת רחל בדרך כמ"ש כ, ור"ל בזמן שאין הצדיקים בדור, ואין מוצאה מקום לנוח אז היא שורה על הצדיקים ישני עפר, וז"ש מתו במדבר בדרך ר"ל ששם שורה. ועוד בדרך כו' ר"ל ששם עיקר שרייתה כידוע, עכ"ל הגר"א.

וכתב ע"ז ב"לשם" (שערי הלשם חלק ב - סימן יא - בית שני) "והנה נמשח דוד בבית לחם, כי שם הוא קבורת רחל, ושם הוא עיקר שריית השכינה, כמ"ש בתיקונים תיקון ו', ע"ש בהגר"א דף כ"ב ע"ב דה"מ בדרך ודה"מ ועוד ע"ש.

היינו דהלשם מפרש דמ"ש כ הגר"א בדבריו הנ"ל (בסעיף ג') ששם עיקר שרייתה קאי זה על קבר רחל, ובטעם הדבר נראה מפני שרחל היא המכוונת כנגד השכינה.

אמנם עיין בביאור הגר"א לתיקוני זהר (תיקון מ"ט דף צ"ו) במקום שהשכינה שורה, שלכאורה יש סתירה בדבריו, וצ"ע. רק אם נאמר שאין כוונתו שם על השכינה, רק על מטטרון.

יוסף התפלל על קבר אמו

הראשון שמצינו שהתפלל על קבר רחל, היה בנה יוסף, כמובא בסדר הדורות (חלק ימות עולם - האלף השלישי - ב' אלפים רי"ו) הביא כדלהלן, (ומקורו מספר הישר פרשת וישלח).

והנה בדברם ויראו אורחת הישמעאלים הבאה בתחלה אשר ראו בני יעקב באה לקראת המדינים, ויאמרו המדינים איש אל רעהו לכו ונמכרנו לאורחת הישמעאלים ונקח בו המעט אשר נתנו, וימכרוהו לישמעאלים בעשרים כסף וירכיבוהו על הגמלים ויוליכוהו מצרימה, וישמע יוסף כי הולכים מצרימה ויצעק יוסף ויבך כי התרחק מארץ כנען ויבך מאד, וירא אותו איש אחד ויורידהו מעל הגמל וילך ברגליו, ובכל זאת היה יוסף צועק ובוכה ויאמר אבי אבי, ויכה איש אחד מהישמעאלים את יוסף על הלחי ויוסף לבכות ולא יכול ללכת ממר נפשו, ויכוהו כלם ויענוהו בדרך ויפחידו אותו למען יחרש מהבכי, וירא ה' את עני יוסף ועמלו ויורד ה' על האנשים ההם חשך ובהלה ותיבש יד כל מכה ויאמרו מה הדבר הזה אשר עשה אלהים לנו בדרך הזאת והם לא ידעו כי בעבור יוסף קרה להם. ויעברו בדרך אפרת אשר שם קבורת רחל, ויבא עד קבר אמו וירץ יוסף ויפול על קבר אמו ויבכה ויאמר אמי אמי יולדתני עורי נא וקומי וראי את בנך איך נמכר לעבד ואין מרחם קומי וראי את בנך ובכי עמי על צרתי וראי את לב אחי האכזרים עורי אמי עורי והקיצו משנתך עמדי וערכי מלחמותיך נגד אחי, איכה שלחו אותי ומכרו אותי לעבד זה פעמים ויכריתו אותי מאבי ואין מרחם, עורי וערכי מלחמותיך נגד אחי לפני האלהים וראי את מי יצדיק אלהים במשפט ואת מי ירשיע,

קומי אמי קומי והקיצו משנתך וראי את אבי איכה נפשו ולבו עלי ביום הזה עמדי ונחמיהו ודברי על לכו, ויוסף עוד לדבר כדברים האלה ויצעק ויבך בכי גדול וידום כאבן ממר לכו, וישמע יוסף קול מדבר אליו מתחת לארץ ויענהו בלב מר ובקול בכי ותחנה, בני בני, יוסף בני, שמעתי קול בכיתך וצעקתך ראיתי דמעותיך, ידעתי צרתך בני ויצר לי עליך ותוסף לי יגון רב על יגוני, ועתה בני חכה אל ה' והתחולל לו ואל תירא כי ה' עמך הוא יצילך מכל צרה, קום בני לך מצרימה ואל תירא, ותוסף לדבר כאלה ותדום. ויתמה יוסף מזה.

הראשונים התפללו על קברה

ר' פתחיה מרגנשבורג אחיו של רבי יצחק הלבן מגדולי בעלי התוס' (שנוכר הרבה פעמים בתוספות) הביא במכתב מסעותיו שביקר בקבר רחל. וכן הנוסע רבי בנימין מטודילה הביא שהיה שם. וכן מוזכר בעוד מקומות.

ישראל נגאלין בזכות רחל

בפסיקתא דרב כהנא (פסיקתא פרשה ג') הובא שישראל הולכים אצל האבות להתפלל, ולא נענים אלא בשעה שמתפללים על קבר רחל.

דאיתא שם שיוסף רצה להעביר קבורתה למערת המכפלה, ואמר לו יעקב "אין אתה יכול בני, שלא קברתיה שם אלא על פי הדיבור, שאף אני בקשתי להעלותה ולקברה, ולא הניחני הקדוש ברוך הוא, שנאמר ואקברה שם, מהו שם על פי הדיבור, ולמה, שגלוי וצפוי לפניו שסוף בית המקדש עתיד ליחרב ובניו עתידים לצאת בגולה, והם הולכין אצל האבות ומבקשים מהם שיתפללו עליהם ואינם מועילין להם, וכיון שהם הולכין בדרך הם באין ומחבקין קבורת רחל, והיא עומדת ומבקשת רחמים מן הקב"ה, ואומרת לפניו רבונו של עולם שמע בקול בכיתי ורחם על בני, או תן לי האוניא שלי, מיד הקדוש ברוך הוא שומע בקול תפילתה, מנין, שכן כתב בכי תמרורים רחל מבכה על בניה (ירמיה ל"א ט"ו) וכתב ויש תקוה לאחריתך (נאום ה') ושבו בנים לגבולם".

ומבואר יותר במדרש רבה איכה (הקדמה פסקה כד) לאחר שהלכו אצל האבות ומשה רבנו, עדיין לא נתקבלה תפילתם, ורק לאחר שבאו לרחל, הועילה תפילתה, שאמרו שם "באותה שעה קפצה רחל אמנו לפני הקב"ה ואמרה, רבש"ע גלוי לפניך שיעקב עבדך אהבני אהבה יתירה, ועבד בשבילי לאבא שבע שנים, וכשהשלימו אותן שבע שנים והגיע זמן נשואי לבעלי, יעץ אבי להחליפני לבעלי בשביל אחותי, והוקשה עלי הדבר עד מאד, כי נודעה לי העצה, והודעתי לבעלי ומסרתי לו סימן שיכיר ביני ובין אחותי כדי שלא יוכל אבי להחליפני, ולאחר כן נחמתי בעצמי וסבלתי את תאוותי ורחמתי על אחותי שלא תצא לחרפה, ולערב חלפו אחותי לבעלי בשבילי, ומסרתי לאחותי כל הסימנים שמסרתי לבעלי כדי שיהא סבור שהיא רחל, ולא עוד אלא שנכנסתי תחת המטה שהיה שוכב עם אחותי והיה מדבר עמה והיא שותקת ואני משיבתו על כל דבר ודבר כדי שלא יכיר לקול אחותי, וגמלתי חסד עמה ולא קנאתי בה, ולא הוצאתיה לחרפה, ומה אני שאני בשר ודם עפר ואפר לא קנאתי לצרה שלי, ולא הוצאתיה לבושה ולחרפה, ואתה מלך חי וקיים רחמן, מפני מה קנאת לעבודת כוכבים שאין בה ממש, והגלית בני ונהרגו בחרב ועשו אויבים בם כרצונם, מיד נתגלגלו רחמיו של הקדוש ברוך הוא ואמר, בשבילך רחל אני מחזיר את ישראל למקומן, הדא הוא דכתיב (ירמיה ל"א) כה אמר ה' קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה להנחם על בניה כי איננו, וכתב כה אמר ה' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעולתך וגו' וכתב ויש תקוה לאחריתך נאם ה' ושבו בנים לגבולם.

ר' חיים שמואלביץ מתחנן אצל רחל אמנו במלחמת יום הכיפורים

רבותינו זכרונם לברכה במדרש (פתיחה דאיכה רבתי) מתארים את תוכן תפילתה של רחל כן: "ריבונו של עולם, גלוי לפניך שיעקב עבדך אהבני אהבה יתירה, ועבד בשבילי לאבא שבע שנים, וכשהשלימו שבע שנים והגיע זמן נישואי לבעלי, יעץ אבי להחליפני לבעלי בשביל אחותי, והוקשה עלי הדבר עד מאוד, כי נודעה לי העצה. והודעתי לבעלי ומסרתי לו סימן, שיכיר ביני ובין אחותי, כדי שלא יוכל אבי להחליפני, ולאחר מכן נחמתי בעצמי וסבלתי את תאוותי וריחמתי על אחותי שלא תצא לחרפה, ומסרתי לאחותי את כל הסימנים שמסרתי לבעלי, כדי שיהא סבור שהיא רחל... ומה אני, שאני בשר ודם עפר ואפר, לא קנאתי לצרה שלי ולא הוצאתיה לבושה ולחרפה, אתה מלך חי וקיים, רחמן, מפני מה קנאת לעבודה זרה שאין בה ממש והגלית בניך ונהרגו בחרב ועשו אויבים בם כרצונם? אם נדקדק בלשונה, אומרת רחל, כי בעצם גם לי יש רצונות, ואף לי יש שאיפות, וגם אני רואה את העתיד שלי לבנות את בית ישראל יחד עם יעקב אבינו, ואני לא ידעתי שיעקב יעבוד עבד עברי עוד שבע שנים, ויכולתי חלילה ליפול בחלקו של עשו הרשע ואיתו לבנות בית של רשע חס וחלילה, ומכרתי את כל עתידי רק בשביל דבר אחד, שאחותי לאה לא תבוש ולא תכלם, ולא קנאתי בצרתי-אחותי. ואתה ריבונו של עולם שאינך בשר ודם כמוני, לך אין תאוות ושאיות,

קנאת בבניך שהלכו לעבוד עבודה זרה שאין בה ממש, ואף הם עצמם יודעים שאין בו ממש ורק יצרם הרע הוא שגרם, ובשביל זה הגלית את בניך, ונהרגו בחרב, ובשביל זה עשו בהם אויבים כרצונם? ומסיימים רבותינו זכרונם לברכה שאחר תפילה זו נתגלגלו רחמיו של הקדוש ברוך הוא ואמר "בשבילך רחל, אני מחזיר את ישראל למקומן.

ומספרים כי בזמן מלחמת יום הכיפורים באשר המתח היה בשיאו, יום רדף יום, הגיעו שמועות סותרות ומבולבלות, הציבור בירושלים היה בהאפלה מוחלטת, זועק ומתפלל אל ה'. ובעיצומם של ימי הפחד, שכר ראש ישיבת מיר, רבי חיים שמואלביץ זצ"ל, מונית כדי לנסוע לקבר רחל. מקורביו ניסו להניאו, והימים ימי פחד אבל הוא בשלו. במשך כל הנסיעה שר לעצמו בהתעוררות וברגש את הפסוקים "קול ברמה נשמע... מנעי קולך מבכי...". הגיעו לקבר. רבי חיים נכנס פנימה אל המצבה ואז התפרץ בזעקה נוראה ושוברת לב "אמא---א!!!". המלווים קפאו על מקומם. הזעקה המזעזעת הפכה בן רגע לבכי סוער ביותר. "אמא" - השתנק רבי חיים - "הקדוש ברוך הוא מבקש ממך 'מנעי קולך מבכי', אבל אני, חיים הבן שלך מבקש ממך אל תפסיקי לבכות! תעוררי רחמים על בניך אל תרפי...". "ובאותו הערב הגיעה הידיעה על ההדיפה המושלמת של כוחות האויב. ואכן, היא ממשיכה לבכות, אמא רחל, מהו הכוח הנורא היה של בכייה? כן, כאשר כל השערים נעולים ישנו שער אחד הפתוח תמיד - "שערי דמעה" הם מעולם לא ננעלו. גם במצבים בהם נראה, לכאורה כי "אבדה כל תקווה", דווקא אז הבכי הוא זה שיכול לשמש כמפתח לעורר רחמי שמים מרובים ולהביא לאדם מזור ותקווה.

הילולת מורנו ורבינו רבי יהודה צדקה זצ"ל

מהליכותיו ונהגותיו של מורנו רבי יהודה צדקה זצוק"ל
ראש הישיבה לרגל יום ההילולא י"ב חשון

כבר העיד בו רבו הגדול, הגר"ע עטייה זלה"ה, אשר בעצם ענוותנותו הוא מאפיל ומסתיר כמה גדול ורב חילו באורייתא, שכן שביליו במים רבים אך עקבותיו לא נודעו.

כי גדול ונשגב היה רבנו יהודה זלה"ה הן בחריפות הן בבקיאיות. משחר ימיו ניחן בתפיסה מהירה כעין הבזק. והיו נהירין לו כל חדרי תורה כמו שהם פרושים לפניו על כף-ידו, עינו כיונים על אפיקי ש"ס ומפרשים, וידיו רב לו בפלפול ובסברא - אלא מרוב ענוה וצניעות החזיק את חידושי-הארותיו כמוסים בלבו, שלא יבוא ח"ו לידי שמץ יוהרא והתנשאות, כדבר שכתוב: "בלבי צפנתי אמרתך - למען לא אחטא לך". אמנם נתקיימו בו דברי חז"ל (מועד קטן ט"ז ע"ב) "כל העוסק בתורה מבפנים, תורתו מכרוז עליו מבחוץ", ולפעמים שלא בטובתו נודע לאנשים שסבבוהו מעט מגדולתו.

פעם אחת ביו"ט ראשון של פסח, אחרי הסעודה, יצא רבנו זלה"ה - בלווי פמליא קטנה של בני משפחה ומקורבים - כדי לערוך "ביקור חג" אצל אישים אחדים כמנהגו בקודש בכל יום-טוב, שמתאספין אצלו כמה מתלמידיו וקרוביו, והוא יוצא בלוייתם להקביל פניהם של זקני משפחתו וראשי העדה, בראשם דודו החכם רבי צדקה חוץין זלה"ה, ושורת-ביקוריו נמשכת עד לבית ראש הישיבה הגר"ע עטייה זלה"ה בכוונה טהורה לקיים דברי חז"ל שחייב אדם להקביל פני רבו ברגל. והיה רבו הגר"ע עטייה מחזיר בקור לרבנו בביתו, ומביע בזה את חובתו והערכתו הגדולה לרבנו. **וכשחזר** הגר"ע יוסף זלה"ה ממצרים, בה ישב על מדין בק"ק קהיר במשך שנים אחדות, ביקר רבנו בביתו. שמח הגר"ע יוסף לקראתו שמחה רבה, והזמין אותו להיכנס ולבוא בצל קורתו, והיו יושבים שעה קלה בצוותא בשמחה ודברי תורה קולחים בשפע בין שניהם, מפה אל פה, כדרך תלמידי חכמים שדברי תורה חביבין עליהם בבחינת "כל היום היא שיחתו". בתוך הדברים פתח הגר"ע יוסף והקשה, מה הוא זה שאמרנו ליל אמש בהגדה דילפינן זכירת יציאת מצרים בלילות מן הפסוק "למען תזכור את יום צאתך מארץ מצרים כל ימי חיך", "ימי" חיך הימים, "כל" ימי חיך הלילות, וכי לא מוטב היה - כפי שהקשה רבנו מהרש"א בחידושי אגדות שלו - שיכתב "למען תזכור את יום צאתך מארץ מצרים בחיך" בלבד, בלא "ימי" ובלא "כל", ולא נצטרך כלל לרבות זכירה דיציאת מצרים בלילות.

עוד הקושיא מרחפת בחלל, וכל הנוכחים מהרהרים בה, השיב עליה רבנו יהודה זלה"ה בלשון שוטפת: "הדברים פשוטים על פי המבואר בספר "שאגת אריה" (סימן י"ב) דאף שמזכירים יציאת מצרים גם בלילות, מכל מקום נשים פטורות ממצוה זו, לפי שזכירת יציאת מצרים דלילה זמנה רק כל הלילה, ושל יום זמנה רק כל היום, וכל אחת מהן היא מצוה בפני עצמה, ממילא הויין להו מצוות עשה שהזמן גרמא שנשים פטורות מהן. אמור מעתה: זה שהכתוב מלמדנו חיוב זכירת יצי"מ על-ידי מיעוט וריבוי "ימי" ו"כל" בדוקא הוא, היינו כדי להפריד חיוב יום מחיוב לילה, ולפטור הנשים, שהרי אם היה הכתוב מחייבנו זכירה זו בלשון סתם "בחייד" לא היינו יודעים כלל שזו מצוות עשה שהזמן גרמא.

למשמע דבריו, תירוץ מבריק וחודר, שנאמר כמעט בנשימה אחת עם הקושיא, נתמלא הגר"ע יוסף שמחה גדולה ויצהלו פניו, ויקבענו בספרו "חזון עובדיה" להגדה של פסח (ח"ב עמ' רפ"ב).

תורה מגנא ומצלי

אחד הדברים שהחדיר בתלמידיו וחניכיו היא האמונה בסגולת התפילה ובזכות לימוד התורה. בשנת תשכ"ז לפני שפרצה "מלחמת ששת הימים", כשהישוב בארץ ישראל היה שרוי בצרה גדולה, הזעיק את תלמידיו להרעיש עולמות בתפילה ובתחנונים, באמירת תהלים ו"סליחות" ותקיעה בשופרות, כדי להמתיק הדינים וישוב חרון אפו ית"ש מארצו ונחלתו. גם בחר אז בעשרה אברכים מצויינים מחכמי הישיבה, שיהיו יושבים ועוסקים בתורה ללא הפוגה עד שיעברו ימי החירום, מבלי להתעניין כלל בשום דבר חיצוני - אפילו בחדשות היום. כי אמר: הרי אפילו בסדום הרשעה, אלמלי היו בה עשרה צדיקים היה הקב"ה נושא פנים בגללם לכל הדור, כל-שכן אצלנו שאם נושיב עשרה צדיקים לעסוק בתורה ולהסיח דעת מכל הסובב אותם בימי חרדה ומתח כאלו, שזכותם יכולה להגן על כל הדור...

אף בימי "מלחמת המפרץ", שנת תנש"א, ארגן רבנו קבוצה גדולה מקרב תלמידיו שיתפללו ויאמרו סליחות בליל ששי לישועת ישראל. בו זמנית תבע מהם, שביחד עם התפילה יקבלו על עצמם איזו הנהגה טובה ותיקונים לתשובה וכפרה (וקראו כולם בפה מלא שמקבלים עליהם להיזהר במילין דברכות, היינו לכוון היטב בכל ג' חלקים, כמו שלימדם כל הימים), בהזכירו, שבימי מלחמת תש"ח רצו ג"כ לערוך תפילות וראש הישיבה הגר"ע עטייה זלה"ה לא התלהב מכל הענין. לשאלתי, סיפר, ענה לי רבנו עזרא בפסוק מפרשת בשלח "מה תצעק אלי דבר אל בני ישראל ויסעו", בהוסיפו: "לכאורה, מה פשר המלים "מה תצעק אלי", אל מי יצעק משרע"ה אם לא לאלהינו בשמים, אלא הכוונה, מה בצע בצעקה זו תפילה גרידא, העיקר דבר אל בני"י ויסעו, פירוש, צריך לעשות גם איזו עשיה בפועל...

תפילת עמלי תורה

מרום אהבתו שאהב את ישראל קדושים, יחיד כרבים, היה רבנו משתתף עמהם בצערם, כמי שבכל צרתם לו צר. והיה שופך מעומק לבו צקון לחש לרווחתם ולישעם. בכל מקרה ששמע אודות יהודי חולה או שרוי בצרה, נתמלא כולו כאב ועגמת נפש, תקיף ליה עלמא כאילו הוא עצמו נתון באותו מצב. בכל מקרה כזה, חשב קודם-כל מה ביכולתו לעזור, מה ניתן לעשות כדי להקל על האיש בצרתו, או החולה המוטל בערש דווי: אולי רופא מתאים, אולי עזרה כספית, אולי עידוד נפשי במלים מפייסות והיה מזדרז ומסמך מחשבה למעשה אולם לאחר שהשלים והגיש עזרתו באופן מעשי, עמד לעורר רחמי שמים על האיש המסכן, בתפלה ובתחנונים.

מלבד תפילותיו על המצוקים שהתפלל בינו ובין עצמו, ביחידות, נהג לערוך מפקידה לפקידה תפילות בציבור, כדי לעורר רחמים על כלל ישראל. במשך שנים רבות הנהיג שבזמן פתיחת ארון הקודש, שהוא עת רצון כידוע, יאמרו הקהל פסוקי תהלים (מפרק קי"ט) בתמניא אפי אותיות ישראל ואותיות קר"ע שט"ן להמתיק הדינים מכלל ישראל ולבטל גזירות קשות מעליהם. גם ארגן והנהיג שיקראו בציבור בהיכל הישיבה מדי ערב ראש חודש, שהוא "יום כיפור קטן" המסוגל להרבות בו תפילה ותשובה לכפרתם וישעם של ישראל, את כל ספר תהלות בן ישי מהחל עד כלה, ויאמרו סליחות לישועת כלל ישראל. והיה מבקש מהאי חסידא ופרישא כה"ר אברהם הררי רפול זלה"ה לרדת לפני התיבה ביום זה כשליח הציבור. אף הוא עצמו עלה אל הדוכן, בסיום התפילה, להשמיע דברי מוסר וכבושין שיש בהם כדי להמריך את הלבבות - מה נהדר ומרגש היה המחזה.

כשהבחין פעם, שחלק מהאברכים נשמטו מתפילת רבים זו, אולי מפני הסיבה שחששו לביטול תורה, קראם רבנו אליו והודיעם שהנהיג סדר זה ע"פ הוראתו המפורשת של רבנו עזרא עטייה זלה"ה. אף הקריא בפניהם מספר

"כף החיים" חלק אורח חיים (סימן ת"ז ס"ק י"ג) שהביא משמו של ה"פרי חדש", שכך היה מנהג קדום בעיה"ק ירושלים, שבכל ערב ראש חודש התכנסו החכמים וערכו כסדר הזה, לימוד ותפילה, לעורר רחמים ושלוש על ישראל.

אחרי כל סדר תפילה ואמירת סליחות, נהג רבנו זלה"ה לומר לתלמידי הישיבה: "אם אנו רוצים שהתפילות תתקבלנה בשמים, חייבים להסמיך מיד תורה לתפילה, כדרך שמצינו (ברכות ח' ע"א) באמוראים שהתפללו בין "עמודי דגירסא" - יש ללמוד כעת הרבה בחשק ובהתלהבות".

פעם הוסיף וסיפר להם מעשה נורא מימות השואה, כשהצוררים הגרמנים ימ"ש עמדו לפלוש לארצנו הקדושה, והמקובל הצדיק חכם סלמאן מוצאפי זלה"ה הקהיל רבים מאחב"י לתפילה ותחנונים אצל קבר רחל אמנו ע"ה ואצל ישני חברון האבות הקדושים במערת המכפלה. אחרי התפילות חזר רבי סלמאן לביתו, ושכב לנוח מעט ונרדם על מיטתו, פתאום הראוהו בחלום פסוק מספר ירמיה (מז, ג) "לא הפנו אבות אל בנים מרפיון ידים", ופיענחו לו בהמשך החלום את הרמז, כי על אף שהשתטחו בתפילה על קברי אבותיהם, לא הפנו האבות אל הבנים, כלומר, לא זכו שתעמוד זכות אבות לבנים להביא עליהם תשועה שלמה, רק הסכנה הנוכחית מהגרמנים ימ"ש חלפה, ולמה, "מרפיון ידים" - מפני שידיהם רפות מן התורה!

את הסיפור הזה ואת פשרו, קיבל רבנו מבעל המעשה גופו, הוא חכם סלמאן מוצאפי זלה"ה. התלמידים ב"פורת יוסף" ששמעו את הדבר הזה ממקור ראשון, כמובן מאליהם התפעלו מאד, והתעוררו ללמוד אח"כ בחשק ובהתלהבות, ולהזהר מרפיון ח"ו בעסק התורה.

דביקות במדותיו של הקב"ה

והיה משנן ומבאר בפעם בפעם לתלמידיו, שכל קנין המדות אין לו ערך בר קיימא אלא בישראל קדושים, המסגלים לעצמם כל מדה נכונה בכוונה להידבק במדותיו של הקב"ה, ומפני שהם טובים בעצם ולא במקרה מצד תכונת נפשם. לא כן הגוים הערלים, שטבעם רע ומושחת משרשו, ואפילו אם סיגלו למראית עין נימוסים ודרך ארץ ושאר הרגלים נאים, אין זה כי אם לפנים בעלמא ולא מפנימיות נפשם.

תדע, אמר, שכבר ראינו בדורותינו את העם הגרמני, שהיה העם הנאור ביותר בין עמי אירופה, סמל התרבות והאינטלגנציה, ואין מספר לגיוני הנימוס וההתנהגות ה"יפה" בחברה אנושית שהיו מקובלים אצל העם הזה. אך הנה בשואה האיומה נתגלו כל טובי העם ה"אציל" הזה בפרצופם האמיתי כחיות טרף מהלכות על שתיים, ולא יאומן כי יסופר כל הזוועות והרציחות והמעשים הברבריים שהיו מסוגלים לחולל במו ידיהם.

נהירנא, הוסיף וסיפר, שאחד מלומדי ישיבת "פורת יוסף" יצא לכהן ברבנות בקהילה אחת באשכנז, ובבואו פעם לביקור בא"י סיפר גדולות מן הכבוד וההערצה שהוא זוכה לקבל שם אפילו מן הנכרים, אך למגינת הלב בבואו יום צרה ועברה תפסוהו שכניו "יפי הנפש" ה"מנומסים" והשליכוהו חי לכבשן אש. רחמנא ליצולן.

מרי דחושבנא

יום אחד כשבא להגיד את השיעור בישיבת "פורת יוסף", פתח וסיפר לתלמידיו: הלכתי הבוקר אל הבנק בכוונה למשוך סכום כסף להוצאותי. בטוח הייתי שיש לי בחשבוני סכום ניכר. מה מאד הופתעתי, לכן, כשהודיעוני פקיד הבנק כי אין לי בחשבון לזכותי אפילו אגורה אחת...

וכמה מוסר השכל יש ללמוד מזה, הנה אדם מתהלך שליו ושנאן פה בעולם הזה, כשלבסוף סמוך ובטוח בוודאות גמורה, שיש בקרבו יראת שמים, ומובטח לו שהנהו בן העולם הבא. מה רב הטוב הצפון לו שמה בעד מעשיו הטובים - אך באמת מי יודע, הלא יתכן שיתברר אז, כי בהנאותיו מכבוד ושאר תענוגים בהאי עלמא, הספיק האיש לנצל את כל ה"יתרה" שנוקפה לזכותו והתרושש לגמרי?! גרוע מזה: יתכן מאד, שבבוא שעתו להתייצב בפני בית דין של מעלה, יתברר שחשבונו היה מלכתחילה ריק מכל וכל!?

והלא כך אמרו חכמינו זכרונם לברכה: אל תאמן בעצמך...

עלומנו למאור פניך

יום אחד בשעות אחה"צ ישב רבנו זלה"ה על מקומו בהיכל הישיבה והביט נכחו. לפתע קרא אליו את אחד התלמידים, ממקורביו, ויאמר אליו: "הבט נא אל קרני השמש הזורחת על ריצפת ההיכל, הבט גם אל הצל הסמוך בריצפה, הבט ואמור מה ההבדל בין שני המקומות?" הסתכל התלמיד, ומבלי לעמוד על כוונת רבו ענה: "בצל הריצפה נראית נקיה מאד... רק בשמש מבחינים בגרגרי אבק ובכל שריטה קטנה..."

הוסיף גם הוא והסביר לתלמיד: כך הוא במעשי אנוש... אדם מדמה לנפשו כי סיגל הרבה מצוות ומעשים טובים, אבל לאחר מותו כשיבוא לעלמא דקשוט, יבדקו את כל מעשה אשר עשה מול האור העליון האמיתי, שהוא הרבה יותר לאין ערוך מאור החמה...

יהודים ותיקונים בעולמות העליונים

מדי דברו במעלתם של עבדי השם, העומדים בבית ה' בלילות, הזכיר תמיד בגעגועים את שארו המקובל הגה"צ רבי יעקב חיים סופר זלה"ה, בעל "כף החיים", שהיה זריז ונזהר כל ימיו להיות ער ב"נקודת חצות" ולערוך בשעה זו את הקינה והתיקונים על חרבן ביהמ"ק וגלות השכינה. אחר היה גורס ושונה פרקי משניות (כידוע שנהג ללמוד ח"י פרקי משנה בכל יום) וחוזר אל ערש יצועו לישון מעט ומתעורר שוב בהשכמה לפני שיעלה עמוד השחר כדי לעסוק בתורה, עד שהגיע זמנו להתפלל שחרית כותיקין עם הנץ החמה.

והיה מקריא לפעמים באזני תלמידיו מתוך הספר "תיקון חצות" שחיבר הגה"צ רבי בנציון שפירא זלה"ה, והמה דברים שכתב במעלת מי שהוא זריז ונשכר לקיים סדר תיקון חצות דרך קבע, מה נעים גורלו בתיקונים ויחודים שעושה בעולמות העליונים, ומה רב הטוב הצפון לו מבעל הגמולות. אף נהג לומר בנוגע לאברכים בני תורה, מאחרי שבת, מכיון שהם עדיין ערים קרוב לחצות - מוטב ימתינו עוד מעט מלישון, וידקדקו לומר "תיקון חצות" בפלגות ליליא, כי אין ערוך למעלת אמירה זו וחשיבותה בשמי מרומים.

עצה טובה זו שיעץ לאחרים היתה כמובן ג"כ מנת חלקו. "תיקון חצות" היתה לגביו נתח טבעי מסדר הלילה. מעולם לא עבר עליו חצות לילה בלא "תיקון". סיפר חתנו רבי יעקב שכנזי: נתלווייתי אליו פעם בזקנותו כשנסע מירושלים לחתונת אחד מתלמידיו שהתקיימה בצפון הארץ. אחרי השמחה הגענו עיפיים בשעת לילה מאוחרת ללינה בבית הורי שהתגוררו בחצור הגלילית. העמידו לרשותו חדר מיוחד, והייתי בטוח שיעלה מיד על יצועו לנוח מעמל היום, כי התאמץ מאד בטלטולי הדרכים ובמזמוטי חתן וכלה עד אפיסת הכוחות. כיון שראיתי את האור עולה מחדרו, הצצתי דרך החרכים, והבחנתי שרבנו זלה"ה יושב על הריצפה ואומר תיקון חצות.

מרגלא בפומיה: "אלה תולדות נח", אלה תולדותיהם של צדיקים, מעשיהם הטובים, נ"ח - נוטריקון: נקודת חצות, נץ חמה...

ומעשה שהיה בשנת תשמ"ג, כשהגר"צ אבא שאול זצוק"ל היה מוטל על ערש דוי במצב קשה, וזקוק לרחמי שמים, בא רבנו יהודה זלה"ה אל קבוצת תלמידיו, ויפן אליהם בלשון זו: אם באמת ישכם אוהבים את רבכם, בואו ללמוד עמנו בבית הכנסת "משכיל אל דל", כליל ששי אחרי חצות ויהיה לזכותו ולרפואתו.

מילי דברכות

צינור השפע

כל ימיו השגיב פלאים את ענין הברכות שאדם מיישראל מברך לאלהיו. היה אומר: יש הרבה מדינות בעולם, המבורכות בעושר חמרי, ממון ונכסים, אבל שפע של מזון ואוכל אין בהם. ולמה?

מפני שאין מברכים שמה די ברכות... הברכה היא צינור השפע להמשיך ברכה...

חיכו ממתקים

הברכות התמתקו בפיו כצפיחית בדבש ונופת צופים. הוא דיבר אודות הברכה כמי שמזכיר את המעדן המתוק ביותר שבא בפיו מעולם. אם היה מציע לאורח שיאכל ויסעד לבו, והלה התבייש, נהג לשדל אותו באמירה כזו: "כלום אינך רוצה לברך את השם?!" ושוב לא יכול לסרב לו.

כל ברכותיו היה מברך בכבוד ראש, יודע למי הוא מברך, ומשמיע לאזניו מה שמוציא מפיו. כאשר אי מי בשיבת "פורת יוסף" הגיש לו כוס תה, כדי שירווח צמאוו, היה קודם כל מברך לאלקיו על המשקה ולגום ממנו. רק לאחר מכן הודה גם לאיש שהביא עבורו.

נשמת כל חי

ברכת השיר "נשמת כל חי", שחיבר התנא שמעון בן שטח, היתה מן התפלות האהובות עליו ביותר. ועד זקנה ושיבה, כל הימים שעמדו לו כוחותיו, הידר והשתדל לעבור לפני התיבה בשחרית של ש"ק ולומר תפלה זו מלה במלה בלהט ובהתרגשות רבה, בנעימה של דביקות וכיסופין, עד שכל הלבבות רעדו לקולו הבוקע מחביוני הנשמה.

אף לכל אדם שניצול מצרה כלשהי, היה מייעץ לומר תפלה זו במקהלות עם ועדה. כשנולד תינוק ראשון לאחד מתלמידיו, אחרי שחלפו שמונה שנים מנשואיו, הורה לו להגיד ברכים "נשמת כל חי". אף בברית מילה של אחד מנכדיו, ציוה לחזן שליח הציבור לקרוא בנעימה נשמת כל חי...

כמונה מרגליות

פרשה מיוחדת במינה היא תוכחתו הנעימה להיזהר במילי דברכות, לברך בניחותא ובישוב הדעת, כמונה מרגליות, לא בחפזון ובחטיפה. כשראה פעם את אחד מתלמידיו מברך ומתפלל במהירות, ניגש אליו והוציא את הסידור מידי וסגרו, אמר: הרי אתה שוטח עכשיו בקשה מאלהים, וכי כך מבקשים במלים חטופות!

ארוממך אלקי המלך

מרגלא בפומיה משמו של רבי ששון מרדכי משה זלה"ה בעל "תהלה לדוד" (מגדולי רבני בגדד לפני מאתים וחמשים שנה) לדייק בכתוב "ארוממך אלהי המלך ואברכה שמך לעולם ועד", שקודם כל יש לו לאדם לחשוב בגדלות הקב"ה ורוממותו, ולזכור לפני מי הוא עומד, רק לאחר מכן יברך לשמו, או אז יהיה ערך לברכתו והיא תישאר חלקו לעולם ועד.

ברכה משולשת

"יש להוציא מן הפה כל ברכה בשלושה שלבים" נהג להרגיל את העם. פותחים בשלוש תיבות הראשונות בא"י ועושים אתנחתא, כדי לכוין יפה במלים האלו כפשוטן כוונת הלב, שאנחנו קרוצי חומר מברכים בלשון נוכח לעילת כל העילות. אחר ממשיכים ואומרים שלוש תיבות שניות "אלהינו מלך העולם", ושוב עושים אתנחתא ומכוונים כראוי לקבל עלינו אלהותו ית"ש, ולהמליכו על עולם ומלואו. לבסוף משלימים את גוף הברכה "שהכל נהיה בדברו", וכדומה, בנתינת שבח והודיה להקב"ה עבור החסד והטוב שגמל אתנו.

במיוחד שינן סדר זה לתינוקות של בית רבן, והדבר נקלט היטב בתודעתם ונבלע בדמם, עד שבכל פעם שביקר בת"ת היו הילדים צוהלים לקראתו: הנה בא הרב בעל הברכות.



הקשר בין ההפטרות לפרשה

בהפטרות מדובר על אברהם ככתוב: "מי העיר ממזרח צדק יקראהו לרגלו יתן לפניו גוים" וכו', שמדובר על מלחמתו עם ארבעת המלכים, וזה מעין הפרשה שכתוב בה מלחמת אברהם עם ארבעת המלכים.

תוכן ההפטרות

הנביא מתרעם על ישראל שבהיותם בגלות, אומרים שדרכם נסתרה ח"ו מה' כי אינו משגיח עליהם. **מדוע** דרך רשעים צלחה? ועל כך אומר להם: האם לא שמעו ולא ידעו מגדולתו יתברך שאין לה חקר וגבול? והוא הנותן ליעף כח.

ושאו מרום עיניכם וראו מי ברא כל צבא השמים, שה' משגיח עליכם ודרכם לא נסתרה ממנו ח"ו, אלא שאין ביכולתנו להבין את דרכו.

אחר כך פונה הנביא לאומות העולם, שאומרים שאין בו כח ח"ו להציל את ישראל ואומר להם: מי עזר לאברהם במלחמתו עם ארבעת המלכים שנלחם נגד עם גדול ורב ולא נפקד ממנו איש, וכולם חזרו בשלום. "הלא ה' קורא הדורות מראש", הוא שעזר לו ובודאי יעזור לישראל ויוציאם מהגלות ואויביהם עובדי הפסילים, יבושו ויכלמו בראותם גדולת ישראל.

הקב"ה מחזק את ישראל שלא יפחדו "כי עמך אני" "אל תיראי תולעת יעקב" כי אעזור לכם, וכל אויבכם יהיו כמץ, שרוח תשאם, ואתם תשמחו ותגילו בהי"ת.

ישעיה פרק מ פסוק כז - פרק מא פסוק טז

כז הנביא שואל לִמָּה תֹאמַר יַעֲקֹב הֵם הַמּוֹן הָעַם וּתְדַבֵּר יִשְׂרָאֵל הֵם הַגְּדוֹלִים וְרֹאשֵׁי הָעָם (מלבי"ם)

נִסְתָּרָה דְרָכֶי מִיְּהוָה שְׂדֵה עֲזַבְנִי בַגְלוֹת וְאִינוּ מְשִׁיחַ עָלַי וּמֵאַלְהֵי [א] מִשְׁפָּטִי יַעֲבֹר וּמִשְׁפָּטִי שְׂדֵה לִי כִלְפֵי הַגּוֹיִם עֶבֶר מִמֶּנּוּ וְלֹא שִׁפְטוּ אוֹתָם (רד"ק):

כח הֲלֹא יָרַעַת [ב] הִרִי תוֹכֵל לְהִשְׁכִּיל מִדַּעְתְּךָ אִם-לֹא שְׁמַעַת מִהַמּוֹרֶה הִרִי אֱלֹהֵי עוֹלָם יְהוָה הוּא בּוֹרֵא קִצּוֹת הָאָרֶץ שֶׁבִרָא אֶת הָאָרֶץ מִקְצֶה לְקֶצֶה לֹא יִיעָף וְלֹא יִיגַע וּמִמִּשְׁיָךְ לִנְהַל אוֹתָם כָּל רֹגַע וְרֹגַע אֵין חֶקֶר לְתִבְּנוֹנָתוֹ וְאֵין אֲנַחְנוּ יְכוּלִים לַחְקוֹר וּלְדַעַת אֶת חֲכָמָתוֹ, וְאִם וְדַאי שֶׁלֹא הִסִּיר הַשְׁגַּחְתּוֹ מִכֶּם (רד"ק):

כט נִתַּן לִיעָף פֶּחַ [ג] יָבֵא הַזֶּמֶן וְיִתֵּן הַקִּבְיָה כֹחַ לְיִשְׂרָאֵל שֶׁהֵם עֵיפִים וְיִגְעִים מִהַגְלוֹת וְלֹאֵין אוֹנִים וְלִישְׂרָאֵל שֶׁהֵם חֲלָשִׁים מְאֹד בַּגְלוֹת עֲצֻמָּה יִרְבֶּה יִתֵּן לָהֶם כֹּחַ גְּדוֹל וְתַעֲצוּמוֹת לְצִאֲתָם מִהַגְלוֹת (ע"פ רד"ק):

ל וְיִיעָפוּ נְעָרִים [ד] וְיִגָּעוּ רִשְׁעֵי אוֹמוֹת הָעוֹלָם שְׁמוֹסִיפִים כֹּחַ כְּנַעֲרִים יִתְעַיְיפוּ וְיִפְסֹק כּוֹחֵם [בְּהַגִּיעַ זְמַן הַגְּאוּלָּה] וּבַחֲוָרִים כְּשׁוֹל יִכָּשְׁלוּ וְאוֹתָם רִשְׁעִים שֶׁהֵם חֲזָקִים כְּבַחֲוָרִים כְּשִׁירְצָה הָאֵל לֹא יוֹעִיל לָהֶם כּוֹחֵם (רד"ק):

לא וְקֹנֵי יְהוָה יִחְלִיפוּ כֹחַ עִם יִשְׂרָאֵל הַבּוֹטְחִים בָּהּ וּמִקְוִים לִישׁוּעָתָהּ יִתְחַדְּשׁוּ בְּכוֹחוֹת גְּדוֹלִים וְיִזְכּוּ לֶכֶח חֲדָשׁ בְּכָל עֵת יִעָלוּ אֲבָר פְּנִשְׁרִים יִגְדְּלוּ כִנֵּף כְּנִשְׁרִים לְמַהֵר לַעְוָף לְאַרְצֵם [כִּי הִנֵּשֶׁר יַעֲלֶה לַעֲשׂוֹר שְׁנֵים גְּבוּה מְאֹד וּמַחֲסֵם הַשֶּׁמֶשׁ נּוֹפֵל לֵים וּמַחֲלִיף אֶת הַנוּצוֹת שֶׁלּוֹ וְכך הַסֹּדֶר עַד מֵאֵה שָׁנָה וְאַחֲרָיִךְ מוֹת כֵּךְ עִם יִשְׂרָאֵל תִּמְיֵד יִתְחַדְּשׁוּ] יָרוּצוּ וְלֹא יִיגָעוּ יָרוּצוּ לְאַרְצֵם וְלֹא יִתְעַיְיפוּ בְּדֶרֶךְ יִלְכּוּ וְלֹא יִיעָפוּ

וגם כִּי יִלְכוּ וְיִלְכּוּ לֹא יִתְעַיְיפוּ כֻּלָּל (רד"ק):

מא הַחֲרִישׁוּ אֵלַי אֲנִי [ה] שֶׁתִּקּוּ וְהִזְכִּינוּ אֵלַי יוֹשְׁבֵי הָאֵיִם וְלֹאֲמַיִם יִחְלִיפוּ כֹחַ יִתְאַמְצוּ בִּשְׁעוֹת

עיונים והארות

א. בּוֹמֶן הַגְלוֹת תִּקְצֹר רוּחָם שֶׁל יִשְׂרָאֵל בַּגְלוֹת הַצָּרוֹת וְאוֹרֶךְ הַגְלוֹת, וְיִחְשְׁבוּ שֶׁשֶׁם הוֹי"ה - מִידַת הַרְחָמִים נִסְתַּלַּק מֵהֶם ח"ו וְיִדְוֹנִים בְּדִין שֶׁהוּא סוֹד אֱלֹקִים, וּמֵאַלְהֵי - אוֹתִיּוֹת אֱלֹקִים.

וְהַנְּבִיא בֹא לִנְחֵם אוֹתָם וְאוֹמֵר שֶׁהַצָּרוֹת בָּאוֹת לְתִיקוֹן כְּאִדָּם חוֹלָה שֶׁשׁוֹתָה סֵם מֵרֶךְ אֶךְ זֶה סֵם חַיִּים כִּי יִתְרַפֶּה בּוֹ.

ד. וְקִרְאָם נַעֲרִים - כִּי נַעַר יִשְׂרָאֵל וְאוֹהֲבָהּ שִׁידוֹן אוֹתָם כְּנַעֲרִים הִנֵּה בַּעֲתָה קוֹי ה' - יִשְׂרָאֵל ע"י הַתְּשׁוּבָה יִחְלִיפוּ כֹחַ דְּמִלְּבַד הַזְכוּיּוֹת שֶׁלָּהֶם הֵם מַחֲלִיפִים כּוֹחוֹת שֶׁהַזְכוּיּוֹת יִהְיוּ כְּזָכוּיּוֹת. וְגַם מִצּוֹת עֲשֵׂה יִתְעַלּוּ מִן הָעֲשִׂיָּה עַד הָאֲצִילוֹת וְגַם יִתְקַדְּשׁוּ עַד שֶׁלֹא יִרְגִּישׁוּ בְּטוֹרַח עֶסֶק הַתּוֹרָה וְהַמִּצְוּוֹת - וְיָרוּצוּ לְדַבֵּר מִצְוָה וְלֹא יִיגָעוּ.

ב. הֲלֹא יִדַּעַת - תִּדַּע לֶךְ שֶׁשֶׁם הוֹי"ה - רַחֲמִים תִּמְיֵד מִמֶּתֶךָ הַדִּין שֶׁהוּא סוֹד שֶׁם אֱלֹקִים, אֱלֹקֵי עוֹלָם הוֹי"ה בּוֹרֵא קִצּוֹת הָאָרֶץ. אֱלֹקִים רְמוּזִים בְּמִלּוֹי אוֹתִיּוֹת הָאָרֶץ - ה"א אֶל"ף רי"ש צד"י. הַמִּלּוֹי עוֹלָה תל"ה כְּמִנְיַן חֲמֵשׁ פַּעֲמִים אֱלֹקִים שֶׁהֵם סוֹד ה"ג עִם ה' אוֹתִיּוֹת הַשּׁוֹרֵשׁ. וְתִיבַת בּוֹר"א - הוּא שֶׁם הוֹי"ה - בְּהִירוֹת רַחֲמִים - מִמֶּתֶךָ אוֹתוֹ.

וקו"י ה' יִחְלִיפוּ כֹחַ - תִּאֲנִי ר' נְהוֹרָאִי אוֹמֵר, מִנִּיחַ אֲנִי כָל אוֹמְנִיּוֹת שֶׁבַּעֲלָם וְאַלְמָד אֶת בְּנֵי תוֹרָה, שֶׁכָּל הָאוֹמְנִיּוֹת שֶׁבַּעֲלָם עוֹמְדוֹת לוֹ לְאָדָם בְּשַׁעַת יְלֻדּוֹתוֹ, וְלַעֲתָ זִקְנָתוֹ מֵת וּמוֹטֵל בְּרַעֲב, אֲבָל תּוֹרָה עוֹמְדָת לוֹ לְאָדָם בִּימֵי יְלֻדּוֹתוֹ, וְנוֹתַנָּה לוֹ אַחֲרִית וְתִקּוּהָ לַעֲתָ זִקְנָתוֹ, בִּלְדוּתוֹ מֵהוּ אוֹמֵר, וְקוֹי ה' יִחְלִיפוּ כֹחַ, וּבִזְקָנָתוֹ מֵהוּ אוֹמֵר, עוֹד יִנּוּבּוֹן בְּשִׁיבָה (קְדוּשִׁין פ"ב).

ג. נִתַּן לִיעָף כֹּחַ - כֹּחַ כִּינּוּי לְתְּשׁוּבָה כִּי הַבִּינָה נִקְרָאת כֹּחַ וְתְּשׁוּבָה עִילָאָה הוּא בִּבְיָנָה. הַתְּשׁוּבָה לֹא נִיתְּנָה אֶלָּא לְיִשְׂרָאֵל וְבָהּ עוֹשִׂים חֵיל גְּדוֹל שֶׁהָעוֹנוֹת נִחְשָׁבוֹת לְזָכוּיּוֹת.

דבר אַחֵר זֶה יַעֲקֹב, בְּשַׁעָה שֶׁעָבַר אֶת מַעְבַּר יְבֹק נִזְדוּג לוֹ מִלֶּאךָ שֶׁהוּא שְׁלִישׁוֹ שֶׁל עוֹלָם, שֶׁנֶּאֱמַר וְגוֹיָתוֹ כְּתַרְשִׁישׁ, וְלֹא יִכּוֹל לוֹ, וְנִסְתַּלּוּ וּרְפָסוּ תַּחְתָּיו, שֶׁנֶּאֱמַר וַיֹּאבֶק אִישׁ עִמּוֹ (יִלְק"ש).

נִתַּן לִיעָף כֹּחַ - לַעֲם יִשְׂרָאֵל שֶׁהוּא יַעֲף בְּתוֹרָה וְנוֹשֵׂא עָלָיו לִימּוּד עוֹל תּוֹרָה לְלִמּוּד וּבִכְחַז זֶה זֹכִים לְתְּשׁוּבָה מִשֶּׁא"כ בְּאוֹמוֹת הָעוֹלָם.

ולאֵין אוֹנִים - יִשְׂרָאֵל שֶׁהֵם שְׁפִלִים וְעוֹנִים. עֲצֻמָּה יִרְבֶּה - ר"ל

נגדי וכי יוכלו להשיבני **יְגִשׁוּ** למשפט וישמעו דברי **אֲנִי יִדְבְּרוּ** ואז ידברו אם יש להם בכלל יותר טענות **יִחְדּוּ** אני והם **לְמִשְׁפַּט נִקְרָבָה** להוכיח אותם על פניהם ויראו איך שאני מציל את עמי (רד"ק): **מִי הָעִיר מִמִּזְרַח [ו] מִי** עורר את אברהם אבינו שבא ממזרח לעזוב ארצו ומולדתו ולמאוס באלילי ארצו **צֶדֶק יִקְרָאֶהוּ לְרִגְלוֹ** להיות נודד ממקום למקום ברגלו, לקרוא ליושבי תבל לעבוד את ה', ולעשות צדק ומשפט **יִתֵּן לְפָנָיו גּוֹיִם וּמַלְכִּים יָרֶדְ** מי הוא אשר יתן לפני אברהם את הגוים והמלכים והשליטו על המלכים כי כולם נכנעו לפניו **יִתֵּן כַּעֲפָר חֲרָבָו [ז]** בחרבו יפיל חללים רבים

עיונים והארות

ומזה הבין המלך שאותו הצייר הוא המובחר מכולם, ובחר אותו שהוא יצייר את תמונתו.

והנמשל, על דרך זה אומר הנביא: "עשו אז ידברו יחדיו למשפט נקרה" כלומר שיתקברו כל האומות יחד, ואז נראה כי משה אמת ותורתו אמת, כי כולם יודו שהדת הישראלית היא האמיתית והטובה מכל הדתות (פתח השער).

ו. **ואז** אומר להם תביטו על אברהם אע"ה שיצא להלחם בעד זולתו והקב"ה עמד לימינו ועזרו. כי מי נתן בכם הכח הלא הוא האל יתברך קורא הדורות מראש.

ז. **יתן כעפר חרבו**. מסופר בתלמוד: יהודי ארץ ישראל רצו לשלוח מתנה אל מלך רומא. והחליטו לשלוח את המתנה ביד נחום איש גם זו המלומד בנסים. וכן היה ששלחו בידו קופסה מלאה אבנים טובות ומרגליות. בדרכו לרומא נזדמן לו באחד הלילות ללון באכסניה אחת של גוי. בלילה קמו בעלי האכסניה גנבו לו את כל מה שהיה בקופסה, ומילאו את הקופסה בעפר.

בבקר כשראה שהארגז מלא עפר, אמר: "גם זו לטובה", והמשיך בדרכו עד שהגיע לארמון המלך. כשהגיש למלך את הקופסה ראה המלך שיש בתוכה עפר, כעס המלך מאד ואמר היהודים משטים ומורדים בי. הוציא צו להשמיד את כל היהודים חלילה. נחום אמר כדרכו בקדש: "גם זו לטובה".

בא אליהו הנביא לפני המלך ונדמה לו כאחד משריו, ואמר למלך: יתכן שזה העפר הוא מהעפר של אברהם אבינו, שכאשר היה זורק ממנו על שונאיו, נהפך העפר לחרבות ולצורים וכמו שכתוב: "יתן כעפר חרבו כקש נדף קשתו". היתה למלך מדינה אחת שלא היה יכול לכובשה, לקחו מהעפר והשליכוהו על אויבי המדינה, והעפר הפך לחיצים וחרבות והצליחו לכובשה.

בשהגיעה הידיעה המשמחת למלך רומא, שלח והביא את נחום, הכניסו לבית גנזיו וצוה למלאות את קופסתו באבנים טובות ומרגליות, ושלח אותו לביתו בכבוד גדול.

בדרכו חזרה לארץ ישראל, שוב לן נחום באותה אכסניה שגזלו משם את רכושו, וסיפר לבעלי האכסניה את סיפורו הקורות אותו. כששמעו בעלי האכסניה הרשעים את סיפורו המופלא שקרה עם העפר שהניחו בקופסתו, סתרו את ביתם, אספו את העפר ומילאו בו ארגזים. הובילו אותם לארמון המלך והגישום לפני המלך, ואמרו לו: זהו מן העפר שנחום הביא לפניך.

ה. **בא** ללמד חיוב הַרְעוּת והעזרה זה לזה - יסוד שעליו עומד העולם.

החרישו אלי איים - הם איברים של האדם כי הם איזמים בפעולתם ויש אברים הנקראים לאזמים שהם מושלים ושרים מצד הפעולות. לכן משתיק את האיברים האיזמים ומחליף כח לאיברים המושלים.

יחליפו - יכרתו את כח פעולתם שלא תתנו עזר לאיברים **האיזמים** - ואז יקרבו למשפט לומר למה אני חייב לעסוק ולטרוח בשביל שאר האיברים.

החרישו אלי איים. הנביא כאן מדבר על מה שיש לטעון נגד האומה הישראלית על אורך-הגלות, וכל האומות הם במעלה העליונה, ואנחנו בני ישראל שפלים ונבזים, ולכן הם אומרים כי ה' בחר בהם ובתורתם, והחליף אותנו תמורתם חלילה. ובאמת נגד אומה אחת אין לנו במה לנצחה על טענתה שהנביא שלה ביטל תורת משה. אבל לכשיתקבצו כל האומות יחדיו, יש לנו ראייה מוכרחת מהם בעצמם שתורתנו לא נתחלפה חלילה.

והענין יובן על פי משל: מלך אחד ביקש אומן וצייר שיצייר את תמונתו, והמלך אמר שהצייר הגדול ביותר שיצליח לצייר במדויק את תמונתו, הוא יהיה ראש וראשון במלאכה ויקבל על כך תעודת כבוד. והנה נקבצו אל המלך ציירים רבים, וציוה המלך שכל אחד יצייר איזה ציור נפלא, ולאחר מכן יביאו את הציור לפני המלך, ואת אשר יבחר בו יקריב אליו להיות הראש והראשון.

לאחר זמן מסויים באו כל הציירים אל המלך, וכל אחד ציורו בידו, וכל אחד התפאר לפני המלך כי הוא מצטיין במלאכתו יותר מחבירו. אמר להם המלך לכו עתה לדרכיכם, וביום המיועד אשלח אחריכם לבחור מכם מי הוא הראש והראשון. הלכו הם לדרכם, וכל אחד חשב בלבו, כי בודאי יבחר בו המלך לצייר את תמונתו, כי מי הוא האומן היותר גדול ממנו?

לאחר מכן עשה המלך בערמה, ושלח לקרוא לאחד מהציירים ואמר לו: ידוע תדע כי מלאכתך מצאה חן בעיני עד להפליא, ואתה תהיה הראש והראשון לעשות מלאכתי, אך אבקש ממך שתגיד לי את האמת מי יוכל להיות השני לך. השיב לו הצייר: האמת אגיד לך כי הצייר פלוני הוא איש אומן במלאכתו, והוא ראוי להיות שני לי. שמע המלך את דבריו ואמר לו שיכול ללכת לדרכו וכן עשה המלך לכל הציירים שקרא לכל אחד ואחד, ושאל לכל אחד מי יוכל להיות שני לו, וכולם הצביעו על אותו צייר נפלא שהוא אומן נפלא במלאכתו,

כעפר **בְּקֶשׁ נִדְּךָ קִשְׁתּוֹ** ובקשתו כתש את אויביו ונפלו לפניו כקש נדף (רד"ק): **יִרְדְּפֶם יַעֲבֹר שְׁלוֹם** רדף אברהם אחרי המלכים ועבר בשלום, כי לא מת במלחמה אחד מאנשיו **אַרְחַ בְּרַגְלָיו לֹא יָבֹא** ועבר בדרך שלא דרך בה מעולם ובכל זאת הצליח על אויביו ולא קרה לו שום מקרה רע (רש"י ורד"ק): **מִי־פָעַל וְעָשָׂה** מי הוא שפעל ועשה את זאת, הלא הוא ה' **קִרְא הַדְּרוֹת מֵרָאשׁ** שקורא ואומר מראש מה יהיה בסוף הדורות [ח] **אֲנִי יְהוָה רֹאשׁוֹן** להפליא פלא ולעזור לכל הדורות שעברו **וְאֶת־אַחֲרָיִם אֲנִי־הוּא** ולדורות האחרונים אני יהיה ג"כ לעזור ולהושיע (רש"י): **הָרָאוּ אֵימִים וַיִּירָאוּ** [ט] ראו יושבי האיים את אשר עשיתי לאברהם ופחדו, וגם היושבים ב **קְצוֹת הָאָרֶץ יַחֲרֹדוּ** פחדו **קָרְבוּ וַיֵּאֲתִיּוֹן** ויתקרבו ובאו אצל אברהם (רד"ק) ובכל זאת: **אִישׁ אֶת־רַעְהוּ יַעֲזֹרוּ** ואפילו שראו את פלאות ה' בימי אברהם בכל זאת עזרו אחד לשני לעשות פסילים **וְלֹאֲחֵיו יֹאמַר חֲזָק** בעשיית הפסילים (מ"ה): **וַיַּחֲזֹק** בדבריו **חֲרָשׁ** העצים העושה פסל **אֶת־צִרְף** [י] להיות זרין בצורפות לצורך הפסילים **מִחֲלִיק פְּטִישׁ** המכה בפטיש קטן להחליק את הטסין בתחילת הרדוד **אֶת־הוֹלָם פָּעַם** להלום וליישר את הטסין ביותר ובחזק רב **אָמַר לְדָבֶק** כאשר ידביק את הטסין על הפסל ויאמר הנה **טוֹב הוּא וַיַּחֲזִקְהוּ בְּמִסְמְרִים לֹא יָמוּט** למען לא יפרד (רד"ק): **וְאֵתָהּ יִשְׂרָאֵל** אינך כמותם, כי **עַבְדִּי יַעֲקֹב** אתה **אֲשֶׁר בְּחִרְתִּידָּ לִי** לעם, לפי שאתה **יָרַע אֲבָרְהָם אֹהֲבִי** [יא] שהיה דבק בי מאוד (רד"ק): **ט אֲשֶׁר הִחֲזִיקְתִּידָּ** אחזיק אותך ואוציאך מהגלות **מִקְצוֹת**

עיונים והארות

הענווה שבהם. על כן כמו מידתי אשר נהגתי עמכם לעזרכם להתגבר על היצה"ר ותרגישו שאתם בכוחכם התגברתם עליו בגמילות חסד - איש את רעהו יעזורו - ולאחיו יאמר חזק שיחזק לבו שלא יבוש אלא יחשוב שהטובה מגיעה לו מצד מעשיו. **ראו** איים ויראו - ר' ברכיה אמר מה איים הללו מסויימים בים, כך היו אברהם ושם מסויימים בעולם, ויראו, זה נתיירא מזה וזה נתיירא מזה, זה נתיירא מזה תאמר שיש בלבו עלי על שהרגתי את בניו, וזה נתיירא מזה, תאמר שיש בלבו עלי על שהעמדתי רשעים. איש את רעהו יעזורו, זה עוזר את זה בברכות, שנאמר ויברכהו ויאמר ברוך אברם לא-ל עליון, וזה עוזר את זה במתנות, שנאמר ויתן לו מעשר מכל (ב"ר מ"ד).

י. **ויחזק חרש** - זה שם שהיה חרש ועשה את התיבה, את צורף זה אברהם, שנצרך בתוך כבשן האש, מחליק פטיש שהחליק פטישו והלם את כל באי עולם פעם אחת. אומר לדבק טוב הוא, אלו עובדי אלילים שאומרים מוטב לידיבק באלוהו של אברהם ולא לידיבק באלילים של נמרוד. ויחזקהו במסמרים, ויחזק אברהם את שם במצות ובמעשים טובים ולא ימוט אברהם (ב"ר ס"ה).

יא. **ואתה ישראל עבדי**, יעקב אשר בחרתיך זרע אברהם אוהבי - ידוע שאחרי שאברהם אבינו נקרא אברהם במקום אברם - הקפיד הקב"ה לא לקוראו אברם, ואילו יעקב אע"פ שנקרא ישראל קראו שוב יעקב, מדוע? כי אברהם נקרא אברם ע"י אביו תרח בזמן גיטו (שהיה גוי) אבל יעקב קראו אביו יצחק שהוא קדוש לאלוהיו, לכן אומר ישראל עבדי יעקב.

שלח המלך את עבדיו שיבדקו את העפר, וכאשר התברר שעפר זה הועיל להם כלום אלא כשאר עפר הארץ, הרגו את בעלי האכסניה (תענית כא.).

ח. **קורא** הדורות מראש - רבי סימון אומר זימן לדור החייב שיבאו ישראל ויפרעו מהם, שנאמר "כמעשה ארץ מצרים" וגו' (תו"כ).

קורא הדורות מראש - אלו זכו הדורות היה הקב"ה קורא שמוותם, כשם שקרא לאדם ולחוה. וכן אתה מוצא כשהיה הקב"ה רואה צדיק נולד, הוא בכבודו היה קורא שמו, קרא לאברהם והיה שמך אברהם. ומשמו היו יודעים טיבו ומעשיו. אמרו רבותינו, כשהיה רבי מאיר רואה אדם היה למד שמו, ומשמו היה יודע את מעשיו, (תנחומא, וראה שם מעשה בר' מאיר, ישעיה תמ"ח).

אני ה' ראשון ואת אחרונים אני הוא - אם תכפול אותיות הוי-ה תמיד התוצאה תהיה בה האות שוב:

י' פעמים י' = 100 ק'. י' עשרות.

ה' פעמים ה' = כ"ה. ה' בסוף.

ו' פעמים ו' = לו. ו' בסוף.

ה' פעמים ה' = כ"ה. כנ"ל.

ט. **ראו** איים ויראו - הצדיקים נקראים איים שהם כמו איים שנדחים המים מעליהם ותראה היבשה, כן הצדיקים נצחים המים הזדונים של היצה"ר מעליהם. וכן יקראו קצות הארץ ע"ש

הָאָרֶץ וּמֵאֲצִילֶיהָ [יב] ומגדולי הארץ והשליטים בה **קָרָאתִיךָ** שתצא מרשותם ולא יהיה בהם כח לעצור אותך (רד"ק)
וְאָמַר לְךָ עֲבָדֵי-אֱלֹהָהּ מאז ומעולם **בְּחֶרְתֶּיךָ וְלֹא מֵאֲסִתֶּיךָ** ואפילו שיש לך הרבה עוונות ופשעים:
אַל-תִּירָא אל תפחד **כִּי עִמָּךְ-אָנִי [יג]** בכל מקום שאתה נמצא **אֶל-תִּשְׁתַּעַ** אל ימס לבך ואל תסור מעלי
כִּי-אָנִי אֱלֹהֶיךָ כמאז כן עתה **אֲמַצְתֶּיךָ** חזקתי אותך ונתתי לך אומץ **אֶף-עֲזָרְתִּיךָ** בימים קודמים
אֶף-תִּמְכֹּתֶיךָ בהיותך ביד האויב **בְּיָמַי צָדִיקִי** וכל זה בצדקה לא בגמול (מ"ד): **יֵהֵן יִבְשׁוּ וְיִכְלָמוּ**
[הם יבושו בעצמם, ויכלמו מאחרים (מלבי"ם)] **כָּל הַנִּנְחָרִים** המתגרים והכועסים **בְּךָ [יד]** יֵהֵיוּ כְּאֵין כְּלֹלִים וְיֵאָבְדּוּ
אֲנָשֵׁי רִיבָךְ המריבים עמך (מצודות): **יִבְתְּבַקְשֶׁם וְלֹא תִמְצָאֵם [טו]** אפילו תחפשם לא תמצא את **אֲנָשֵׁי**
מִצִּיגְךָ האנשים הרבים עמך, וכן **יֵהֵיוּ כְּאֵין וְכֹאפֶם אֲנָשֵׁי מְלַחְמֶתְךָ** האנשים שעושים עמך מלחמה
יֵהֵיוּ כְּאֵין יְהוָה אֱלֹהֶיךָ מִחֲזִיק יְמִינְךָ [טז] אוהו ימינך לבל תיפול, וכיון שאני הוא **הָאֱמָר**
לְךָ אֶל-תִּירָא לכן תהיה חזק ובטוח ואל תפחד (רד"ק ומ"ד) **אָנִי עֲזָרְתִּיךָ** וגם עתה אעזור לך: **יֵהֵיוּ כְּאֵין אֶל-תִּירָאִי**
תּוֹלַעַת יַעֲקֹב [יז] עדת יעקב החלושה [תולעת שאין כוחה אלא בפה כך ישראל כוחם בפה] (רש"י) **מִתִּי** אנשי (רד"ק)
יִשְׂרָאֵל שמיסרים עצמם על קד"ה כאילו הם מתים **אָנִי עֲזָרְתִּיךָ נָאִם-יְהוָה** לכן ממי תפחדו, אין שום פחד
וְנִאֲלָךְ מאז, כי אני **קָדוֹשׁ יִשְׂרָאֵל: טו** הִנֵּה שְׁמִתִּיךָ לְמוֹרָג חֲרוּץ חָדָשׁ בני ישראל כשיצאו
מִהַגְלוֹת שְׁמַתִּי אֹתָם כְּדַמְיוֹן כְּלִי דִישָׁה שִׁישׁ בּו חִידוּדֵי בְרֹזל **בְּעַל פִּיפִיּוֹת** שיש בו פיות וחידודים רבים **תְּרוֹשׁ הָרִים**
וְתֹלֶךְ ותכלה ותסיר מלכי הגוים ושריהם (רד"ק) עד שכולם יהיו דקים כחול הדק ויכלו (מלבי"ם) **וְיִגְבְּעוּת** ועבדיהם של מלכי הגוים
כַּמִּין תִּשָּׂאִים כפסולת התבואה תשיטם (מ"ד): **טז תִּזְרֹם** תפור את האויבים **וְרוּחַ תִּשָּׂאֵם [יח]** מאליהם לגיהנם

עיונים והארות

ומספרים לשון הרע כמו אחיתופל ודואג. את אלה בעלי הריב הקב"ה מאבד אותם מהר, אבל אלה המוחרחים לא יאבדם מהר כדי שיתביישו קודם ויראו שלא עלתה בידם.

טו. ואם תאמר למה לא יאבדם כולם, אומר אל תפחד מזה כי מרוב הבושה שלהם תבקשם ולא תאמצם.

טז. כי אני ה' אלקיך מחזיק ימינך - יש הבדל בין הבטחה של בשר ודם שאפילו אומר "אל תירא" אין זה מועיל, אבל הקב"ה כשאומר אל תירא דיבורו יתברך הוי מעשה.

יז. אל תיראי תועלת יעקב - שלא תחשבי שגאולה זו כשאר הגאולות ע"י שלום. אלא אני עוזרתיך נאום ה' - וזה בטוח במהרה בימינו אמן.

יח. תזרם - החטין והקש והתבן מדיינים אלו עם אלו, החטים אומרים בשבילנו נזרעה השדה, והתבן אומרים בשבילנו נזרעה השדה, אמרו החטים תבוא השעה ואתם רואים בשביל מי נזרעה השדה, כיון שהגיע עונת הגורן התחיל בעל השדה נוטל את הקש ושורפו, את התבן ומשליכו, והחטים מעמידן

יב. אשר החזקתיך מקצות הארץ - נראה לרמוז על הגאולה העתידה תהיה באות צד"י דמנצפ"ך ופירש רבנו שמשון מאסטרופולי מכנף הארץ שמענו צבי לצדיק, וחיזוקו של יעקב אע"ה העיקרי יהיה בגאולה האחרונה שהיא מן אות צד"י דמנצפ"ך. ולזה אמר אשר החזקתיך מקצות הארץ - תיבת ארץ שהוא אות צד"י דמנצפ"ך.

יג. אל תירא כי עמך אני - יעקב בלא וא"ו גי' קפ"ב כמנין שני שלובים הויה - אדנות ואדנות -הויה שמכוונים בקדיש ובברכות, כי עמך אני, שרמזתי שמות קדושים בשמן ממש.

אל תשת ע - אל תשת - ע' 70 אומות ושבעים שריהם שעתידים שתבטל שלוטתם. או ע' ד"עור" עקב חטא אדם הראשון במקום "אור". ולעתיד תחזור עטרה ליושנה להיות כתנות עור אמצתיך, אף עזבתיך, אף תמכתיך, שלוש פעמים וזה סימן שגם מהרביעית אגאל אתכם.

יד. הן יבושו ויכלמו כל הנחרים בך - מלבד אנשי הריב שמריבים זה עם זה, יש שועלים קטנים מחבלים כרמים המוחרחים ריב

(רש"י) וְסַעֲרָה תִּפְיֵץ אֹתָם לְכָל עֵבֶר וְאַתָּה תִּגְלֵל בְּיַהֲזָה בִּישׁוּעַת ה' בְּקִדּוֹשׁ יִשְׂרָאֵל
תַּתְּהַלֵּל תתפאר בעצמך במה שתלית בטחונך בה' קדוש ישראל (מ"ד):

שאלות ברש"י על הפרשה

- א. הסבר: לך לך.
 תשובה.....
- ב. הסבר: ואעשך לגוי גדול.
 תשובה.....
- ג. הסבר: ואברכך.
 תשובה.....
- ד. הסבר: והיה ברכה.
 תשובה.....
- ה. למה כתוב: מארצך? והרי כבר יצא משם עם אביו ובא עד לחרן!
 תשובה.....
- ו. הסבר: ואת הנפש אשר עשו בחרן.
 תשובה.....
- ז. למה עבר אברהם בארץ עד מקום שכם?
 תשובה.....
- ח. ויבן שם מזבח לה' הנראה אליו - על מה בנה אברהם מזבח?
 תשובה.....
- ט. מדוע כתוב אהלה ולא אהלו?
 תשובה.....
- י. על מה בנה עוד מזבח?
 תשובה.....
- י"א. הסבר: ויהי רעב בארץ.
 תשובה.....
- י"ב. הסבר: הנה נא ידעתי כי אשה יפת מראה את.
 תשובה.....
- י"ג. למה כתוב: ויהי כבוא אברם מצרימה ולא כתוב: כבואם?
 תשובה.....
- י"ד. באיזו מכה נגע ה' את פרעה ואת ביתו?
 תשובה.....
- ט"ו. מה פירוש על דבר שרי?
 תשובה.....
- ט"ז. למה כתוב ויעל אברם ממצרים.....הנגבה (דרום)? והרי מי שהולך ממצרים לישראל עולה צפונה כי מצרים בדרומה של א"י!
 תשובה.....
- י"ז. מה פירוש וילך למסעיו?
 תשובה.....
- י"ח. הסבר: ולא נשא אותם הארץ לשבת יחדיו.
 תשובה.....

עיונים והארות

כרי, והתחילו הכל מנשקין אתן. כך ישראל ועו"א מדיינים, השעה ואתם רואים בשביל מי נברא העולם, שנאמר תזרם עו"א אומרים בשבילנו נברא העולם. אומרים ישראל תבא ורוח תשאם וגו' ואתה תגיל בה'. (ב"ר ס"ג).

י"ט. מה היה הריב בין רועי אברם ובין רועי לוט?

תשובה.....

כ'. מה פירוש: כי כולה משקה?

תשובה.....

כ"א. מה פירוש ויסע לוט מקדם?

תשובה.....

כ"ב. הסבר: ואנשי סדום רעים וחטאים לה' מאוד.

תשובה.....

כ"ג. מי הוא אמרפל?

תשובה.....

כ"ד. הסבר: שמות המלכים: ברע, ברשע, שנאב, שמאבר, בלע.

תשובה.....

כ"ה. ויבוא הפליט: מי הוא הפליט ומה היה עניינו?

תשובה.....

כ"ו. הסבר: וירק את חניכיו ילידי ביתו שמונה עשר ושלוש מאות.

תשובה.....

כ"ז. למה רדף רק עד דן?

תשובה.....

כ"ח. היכן זה עד חובה?

תשובה.....

כ"ט. עמק המלך - איזה מלך?

תשובה.....

ל'. מי הוא מלכי צדק?

תשובה.....

ל"א. מה פירוש: דמשק אליעזר?

תשובה.....

ל"ב. הסבר: ויוצא אותו החוצה.

תשובה.....

ל"ג. למה רומזת: עגלה משולשת?

תשובה.....

ל"ד. למה רומזת עז משולשת?

תשובה.....

ל"ה. למה רומז איל משולש?

תשובה.....

ל"ו. ועבדום ועינו אותם ארבע מאות שנה - הסבר החשבון.

תשובה.....

ל"ז. מהיכן לומדים שתרע עשה תשובה?

תשובה.....

ל"ח. למה כתוב לזרעך נתתי ולא כתוב אתן?

תשובה.....

ל"ט. מי היתה הגר השפחה המצרית?

תשובה.....